

دعوة الحق

مجلة شهرية
تعنى بالدراسات الإسلامية
وشؤون الثقافة والفكر

تصدرها:

وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
والثقافة، بالمملكة المغربية

العدد الثاني - السنة السادسة عشر
ربيعان 1393 - أكتوبر 1973

ثمانية عدد
درهم واحد

العدد الثاني
الهيئة القيادية عشرة
رمضان 1393
أكتوبر 1973
ثمان الملة: درهم واحد

دعوة الحق

مجلة تصدرها وزارة
عموم الاوقاف والتوزيع
الاسلامية بالملكة المغربية

مجلة فكرية تعنى بالدراسات الدينية والفكرية والثقافية والفنية

بيانات إدارية

يحت المقالات بالعنوان التالي :

مجلة « دعوة الحق » - قسم التحرير - وزارة عموم الاوقاف
الرباط - المغرب . الهاتف 10 - 308

الاشتراك العادي من سنة 10 دراهم ، والشرقي 30 درهما
فأكثر .

السنة عشرة اعداد . لا يقبل الاشتراك الا عن سنة كاملة .

ندفع قيمة الاشتراك في حساب :

مجلة « دعوة الحق » رقم الحساب البريدي 55 - 485 - الرباط

**Daoud El Hak compte chèque postal 485 - 55
à Rabat**

او تبعت رأسا في حوالة بالعنوان التالي :

مجلة « دعوة الحق » - قسم التوزيع - وزارة عموم الاوقاف -
الرباط - المغرب .

ترسل المجلة مجانا للمكتبات العامة ، والوادي والهيئات الوطنية
والثقافية والاجتماعية ، وذلك بناء على طلبه خاص .

لا تلزم المجلة برد المقالات التي لم تنشر

المجلة مستعدة لنشر الاعلانات الثقافية

في كل ما يتعلق بالاعلان يكتب الى :

« دعوة الحق » - قسم التوزيع - وزارة عموم الاوقاف - الرباط

تليفون 10-308 - 327.03 - الرباط

كلمة العروة

في رحاب الملتقى السابع ..

في مدينة «تيزي أزو» من القطر الجزائري الشقيق التي تانقت فيها يد الطبيعة ، وتانقت بها قدرة الله ، وازدانت جنباتها بالحدائق اللب ، وفتيات الدوح الباسق ، والشجر الوريف ، قطعت بالبركة والخير ، وفاضت بالأمل والتميم ، ورضت على عيون وكنوز ومقام كريم ، ما يملأ الخيال بالتأمل الحالم ، والذهن بالتفكير الرفيع ، والتصور بالطرب المنعش ، والوجدان بالفرح الباسط ..

وفي أحضان جبال جرجرة الشامخة ، وقتنها السامقة التي تنافي السحاب ونحول قميتها اسم للاخديجة أم الرحلة المناقلة فاطمة (تسوم) التي أبطت جناتها وتضحياتها وبسالتها وعلى الأمة الجزائرية في القبائل الكبرى ، وأوقدت نار الثورة ، وقامت كتاب الجهاد ، وكافحت الجيش المعتدي الذي كان يقوده سبع جنرالات على رأسهم الحاكم العام الفرنسي في الجزائر المارشال راندون الذي عمل ، في مكر وخبيت ، على إذلال الأمة الجزائرية الصابرة ، فعوق نهضتها ، وفرق كامتيا ، وبدد ثروتها ، فجرعته مر العذاب ، وعلقم الأوصاب في ثورة عارمة زلزلت أقداره ، وهزت أركانه ، وأبست بفيائه من القواعد ، واشتتته ، في قوة وضراوة واستماتة ، أشده رابية ..

وفي رعاية الحكومة الجزائرية المسلمة ، وحفاوة علمائها الملتزمين الأوفياء الذين فكروا في تحضير مؤتمر إسلامي جامع يرمي إلى تحقيق غاية واحدة يهتدي إليها من ضل ، ويتوافى عليها من تأخر ، وعناية شبابها المتوقب الذين فاضت في نفوسهم الحياة وزحرت في صدورهم القوة ، وانتعشت بهم الآمال فاسترجعوا المجدد المذهب ، واستردوا الحق المقصوب ، وأجلوا عن وجه بلادهم الوسيم القسيم غيرة القرون ، وقللة الإحداث ، وعنجهية النخيل فاضفروا على الملتقى السابع للتعرف على الفكر الإسلامي روحا ونابا ، وأيعادا جديدة حيث نزلوا إلى ميدان الملتقى جنودا متطوعين وعمالا متواضعين يهتفون الجور الملائم المنعش لنجاح الملتقى ، ويؤكدون حضورهم بانهم يتساقون طريقهم القاصد لانتقاد بلادهم العظيم الراقي من احتلال فكري قاهر ، شديد الخطر ، قبيح الأثر خلفه أجنبي وأغل طفى بيده ، وبفى بلسانه وكفر بالقيم الإنسانية ، والمثل العليا ..

وفي ظروف موافقة هيأتها مؤتمرات سابقة في المغرب والمشرق ، وفي شتى
المناسبات ، وعلى مختلف المستويات يتدارك فيها علماء الإسلام ومفكروه ، في غناية
بقطة ، واهتمام بالغ ، ما فات ليضعوا للإمامة الإسلامية فكرا محددا ، وتشريعا إسلاميا
مستقما من الكتاب والسنة يرشد القوي ، ويوجه الخائر ، وينبذ المخطيء ،
ويهدى ، من يشاء ، إلى صراط مستقيم ...

في هذه الأجراء العبة ، والظروف المواتية احتضنت مدينة «تيزي أوز» في الصيف
الماضي الملتقى السابع للتعرف على الفكر الإسلامي بمشاركة وفود جاءت من شتى
الجهات ومختلف أنحاء العالم الإسلامي تضم نخبة من الباحثين والمفكرين في القضايا
الإسلامية المتنوعة .

وانعقاد هذا الملتقى الإسلامي في القطر الجزائري الشقيق وفي كل سنة له
دلالة وأبعاد ... فالجزائر الإسلامية ظلت طيلة ثلاثة عشر قرنا متمسكة بمبادئ
الإسلام ومثلها العليا ، وقيمها الخالدة تجميها وتلوذ عنها ، وتسمت في سبيلها ،
وتعمل لها ، وتدعو إليها في ظروف عسيرة قائمة الأفق ، حالكة السواد ، كما شاركت
بصفة خاصة في بناء الحضارة الإسلامية في هذه المنطقة من العالم الإسلامي فكانت
الدرع الواقى الذي تحطمت على صفاته كل موجات الغزو التبشيري التخريبي الذي
قام به إبليس الألس ، وسمايرة القلوب ، وشياطين الضمائر .

لقد أبدى أحد المستشرقين الأوروبيين المتصفين في معرض حديثه عن الإسلام في
الجزائر فقال : « لو أن أمة أخرى تعرضت لما تعرضت له الجزائر من محاولات
ضارية ، ومواصلة لتفويض ما في داخل وجدانها من الاعتزاز بالنفس ، والتمسك إلى
درجة التعصب بالإسلام ، لانهارت وذابت ... » .

إن الجهود التي يبذلها دعاة التخريب في العالم الإسلامي ، والمبشرون ذوو
القلوب الغلف ، والإكبات الصلا الذين لا يستطيعون أن يبدروا غير الخلاف ، ولا أن
يحصروا غير الضمينة بما يبثونه ، في أوساط المجتمعات الإسلامية من ضلال العقيدة ،
وشيع الجحالة ، وأفكار قبل كل نفس ، وتخر كل حس ، وتزعزع كل نظام ، وتغير
كل معنى لحي جهود ضائعة مائعة لأنها توقظ الغافل وتنبه الومنان ، ويهدى الخائر ،
ثم يقضى عليها في المهد ...

وقد أدرك « زويمر » أحد أساطين التبشير هذه الحقيقة فقال : « إن الغاية من
التبشير ليس التمسح بالضرورة ، ولكن يكفينا أن نخدب المسلمين ، ونشككهم في
عقيدتهم وذرعتهم وثقتهم بأنفسهم وأصالتهم ... » .

وبالرغم عن أن المبشرين ينفخون في رماد ، ويصيحون في واد ، ويضربون في
حديد بارد إلا أن تسبح قيام دولة إسلامية يلقى راحتهم ، ويزعج أكارهم ، ويثير القوم
عن معالقة أحقادهم فيطردون عن خيالهم قيام هذه الدولة ذات الدين الإسلامي الذي هو
صورة كاملة لسرائع الله ، وقوة مهلبة لقوانين الطبيعة ... فقد نشرت مجلة
« درشبيغل » الألمانية مقالا عن الإسلام جاء فيه : « أن خلافة جديدة توحد المسلمين
من المغرب إلى أندونيسيا ستبقى حلما من أحلام المتألمين ، وأمنية من أمانسي
الطوباويين ... » .

من أجل هذه الغاية احتضنت مدينة «تيزي أوز» هذا الملتقى لدراسة مشاكل
التبشير ، ودور الاستعمار التبشيري بالأمس واليوم وما يجب القيام به إزاء هذا
الخطر ...

وفكرة الملتقى الإسلامي ، كما هو معلوم ، عبارة عن لقاء يضم عدة وفود من البلدان العربية والإسلامية تضم نخبة ممتازة من العلماء والمفكرين والاستاذة والشخصيات الإسلامية والأجنبية تقوم بأدوار هامة في إنشاء الوطن الإسلامي ، وتعكف على معالجة جوانب من حياة الأمة الإسلامية ، والكشف عن مآثر الفكر الإسلامي المبدع الخلاق ، ودوره البارز في انراء الحضارة الإنسانية ، وإخراج بقي البشر من ظلمات الجهل والفساد الى رحاب العلم وحياة العدل والامن والاستقرار .

وفي هذا الملتقى ، الذي يتميز بالجدية والارتفاع الى مستوى المسؤوليات ، يجري الحوار الهادف حول مجموعة من المسائل التي تهم الشعوب الإسلامية في مجالات مختلفة ومضاي متبوعة .



وقد انعقدت اجتماعات ومجالس بين علماء مسلمين في مناسبات عدة ، وفي عواصم مختلفة من عالمنا الإسلامي الأوسع الرحيب ، ولكن لأول مرة في العصر الحديث تحركت في الجماعة الإسلامية حوافز النمو ، ونوازع الكمال ، وانبعثت روافد الإلهام ، فاجتمع في القطر الجزائري ، وفي (تيزي أزو) مدينة ابن معطي صاحب الألفية ، رجال من سائر المذاهب الإسلامية في صعيد واحد ، وفي إيمان صادق ، ويقين راسخ ونية خالصة لتجديد ما درس من مفهوم الإسلام ، وتوضيح ما التبس فيه ، ونقي ما غشيه من أضرار التحل وأباطيل القرون وقرهات علماء السوء ، وتبادل وجهات الرأي حول المصير الواحد والقرابة الواضحة ، واللغة الواحدة والوطن المشاع حتى يعيدوا للإسلام جنته وللأمة الإسلامية منزلتها من صدر الحياة ، ومكانتها من قيادة الناس .

عقد اللقاء في مدينة « تيزي أزو » السادة المالكية والزيدية والشيعة والإباضية والحنفية والشافعية والحنابلة والظاهرية ، وعلماء الدين من كل مكان ، انسلقوا من جمود المذهبية ، وتحللوا من عقد التسمي والاستعلاء ، ونفروا من كل فرقة لينفتحوا في الدين ، وليندروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون .

وفي هذا الملتقى الإسلامي الرائع الضخم الذي حضره ما يربو على ألفي طالب فسلكوا الله من كل جهات العالم الإسلامي ، سادت الفكرة الإسلامية التي يحسب المسلم معها ان اخوانه سواسية ، متنقون في الشهور ، متحدون في الوجهة ، متعاطفون في المكروه ، متناصرين في الشدة ، فلا يبنابئون بالمذهب ، ولا يتنافرون في الوجهة ولا يتعادون في الخلاف . فيقولون هذا سني ، وهذا شيعي ، وهذا درزي ، وهذا اسماعيلي ... وانه ليس لمسلم فضل على مسلم الا بالتقوى ، وان الوحدة الإسلامية هي التي حررت اقتصاديا واجتماعيا وسياسيا ، وعقيدة التوحيد هي نواة الإصلاح ونقطة التحول التي تملك غرس النور في النفوس وقرار السلام في العالم ، فلا تبقى معنى للنعرات المذهبية التي طالما غرسها الاستعمار ، وعمق جذورها في الارض وبثها في نفوس المنيذين تحقيقا لمطامعها واغراضه وشهواته فكانت في تاريخنا الحافل بالاحداث والمغير علة العلل في انتشار الامر ، وانحلال العقدة ، وانقسام السراي وانشقاق العصا وتعدد الدول التي تتقاطع في الدين وتتجافى في الدنيا وتتطاحن على الاغراض والشهوات .



ويكفي ان نشير الى جدول أعمال الملتقى الذي عكفنا على دراسة موضوعاته الهامة أيام المؤتمر طرقي النهار وزلني من الليل لنترك الاهداف والغايات التي نرمي الى تحقيق فكرة الجامعة الإسلامية المنشودة التي هي الغاية المحتومة التي تتوافق

عندها أمم الإسلام في يوم آت لا ريب فيه ، لأنها تتضمن نظاما إلهيا أجدر التقدير بكرامة الإنسان يقوم أساسه على الإخاء في الروح ، والمساواة في الحق والتعاون على الخير لتكون كلمة الله هي العليا ، وعقيدته هي الوثقى ، ودينه هو الصحيح ، ونبوته هي القائمة ، وحزبه هو الغالب ..

فقد تضمن الملتنقى المواضيع التالية :

- (1) روح التشريعة الإسلامية وواقع التشريع اليوم في العالم الإسلامي .
- (2) المؤامرات التي تعرضت لها وحدة الأمة الإسلامية بالامس وتعرض لها ما تبقى منها اليوم من طرف الصهيونية وغيرها ، وما يجب علينا حيال ذلك .
- (3) نشاط التبشير ودور الاستعمار التخريبي بالامس واليوم ، وما يجب القيام به إزاء هذا الخطر .
- (4) أخطار العزلة والاندماج التي يتعرض لها أبناء الجاليات الإسلامية في الهجرة وواجب الدول الإسلامية نحوهم ..
- (5) دور وسائل التأثير على الجماهير ، وخاصة منها الصحافة والسينما والتلفزة في عملية إيقاف التخريب لبقايا الشخصية الإسلامية في البلاد النائية ، أو دور الاعلام في تقويم أو تعقيم الأجيال الصاعدة إزاء الصراعات الفكرية المعاصرة

— * —

تلك هي المواضيع التي أدرجت للدراسة في جدول أعمال الملتنقى ، ووفقت في اختيارها وزارة التعليم الأصلي والشؤون الدينية في الحكومة الجزائرية الشعبية ، وهي في ذات الوقت مواضيع جد هامة في الظروف الحاضرة لأنها تمس حياة الإسلام ، وأوضاع المسلمين ، وواقع تشريعهم في حاضر العالم الإسلامي ، وتناول ، أيضا ، أخطار العزلة القاتلة ، والاندماج الذي يتعرض له أبناء الجاليات الإسلامية في الهجرة ، وواجب الدول الإسلامية نحوهم ، وتسلحت العلماء ودعاة التجديد إلى أن يصدعوا بالحق ، ويبينوا للناس ما نزل إليهم ، ويكشفوا حقائق الإسلام ، كما أنزلها الله سبحانه وتعالى ، بالتوجيه المرشد ، والتبسيط الموفق ، لمن اغتمهم الضلالة ودفعهم شهوة الإباحية ، وجهلهم الزام ، وعلمهم الناقص ورايهم القطير إلى أن يشنروا الضلالة بالهدى ، ويستبدلوا الخبث بالطيب ، ويؤثروا أن يكونوا كالذين كفروا بتمتعون وبياكلون كما تاكل الأنعام ..

— % —

إن بقظة الوعي الإسلامي التي بدت اليوم أكثر من أي وقت مضى والتي تتجلى في التآمر عتد الملوكة ورؤساء المسلمين — وهم معقد الرجاء ، ومناط الأمل ، ومجابهة الآمن — وتبرز رغبتهم الصائقة في تحقيق أشواق الأمة الإسلامية وتطلعاتها ، وتترادى في تعاطفهم على البعد ، وتناصرهم على الأعداء ، وتحالفهم على الأحداث لتدعو إلى التآمر والتفاؤل والثقة والرضى بمستقبل خطير للإسلام ، ولتقدم مطرد لادوال المسلمين يستمد غذاءه الروحي من الحنفيية السمحة ، وآداب الرسول ، وعقيدة السلف ، وشجاعة الأبطال ، وتاريخ الفتح ، وحضارة الانسانية الراقية ..

عرض الحق

خطاب

نصره
الله
وأيدته

صاحب الجلالة
مولانا الحسن الثاني

في أعينار الشباية...



ألقى جلالة الملك الثالث الحسن الثاني نصره الله خطاباً تاريخياً سيظل علامة كبيرة في طريق مسيرة ثورة الملك والشعب من أجل بناء مغرب مزدهر متقدم قوى وقادرة .

تحدث جلالة الملك نصره الله إلى شعبه ، إلى الشباب خاصة دعاهم إلى تحمل المسؤولية التي بطرحها عليهم التاريخ ، ويطوفهم بها شعبهم .

تحدث جلالة الملك إلى الشباب ، في عيد الشباب عن التبعة ، وعن أهدافها وعن دورها ومسؤولياتها .

أعلن حفظه الله أن هذه السنة ستكون سنة الانطلاقة الاجتماعية والاقتصادية في ظل اشتراكية إسلامية مغربية صاعدة من أصالتنا ومن عبقريتنا ومن عظمة بلادنا وتعبتنا .

الانطلاقة الكفيلة بخلق اشتراكية مغربية ، لا اشتراكية تأتي في خطاب أو في صحف أو في كتب تدريس .

وتحدث جلالة الملك الثالث إلى جميع أفراد أمته شارحاً نيات وأهداف مرحلة العمل الوطني الراضة ، معاً عن قرارات لورية تاريخية ، تفتح آفاقاً على طريق العمل والتطبيق والبناء والإنجاز

أعلن جلالة الملك عن قرار إشراك الفلاحين في تسيير مصانع السكر .

وتحدث جلالة الملك القائد عن فلسفة الجماعة، وعن الأسس التاريخية والعقائرية والوطنية للاشتراكية الإسلامية المغربية . . .

قال صاحب الجلالة مولانا الحسن الثاني في خطابه التاريخي :

في سنة أو في سنين ولا حتى في جيل بل عليه ان يبقى بعضاً ممثلاً لدى المصور ومدى القرون في تجديد وإبتكار وخلق وتجديد .

وقد أردنا ان نعطي للسنة المقبلة هاته التي اشرفت علينا وتطل علينا ان نعطيها عذولاً خاصاً بها ومغزى خاصاً بها فأردنا ان تكون سنة الانطلاق الاجتماعي والاقتصادي المبني على اشتراكيةنا الإسلامية ، الاشتراكية المغربية تلك التي ترمي إلى

الجهاد لله والصلوة والسلام على مولانا رسول الله وآله وصحبه

شعبي العزيز - ها هي سنة جديدة قد انطلقت علينا بعد ما انصهرت سنة مليئة بالأعمال الجليلية والمنجزات ، مليئة بها وعدنا به شعبنا العزيز على ان السنة الماضية كانت سنة بعث اسلامي .

وقد حاولنا جهد المستطاع ان نحقق هذا الهدف وان كان البعث الاسلامي في نظرنا لا يمكن ان ينحصر

ايجاد الثروة فتوزعها احسن توزيع ، لا تفقر النفسي بل تفنى الفقير -

ولكن هذا التوزيع وهذه الاشتراكية وهذا التعامل بين عصف المجتمع القروي تاجرا او فلاحا كان ، لا يمكن ان يكون له مدلول او ان يعتمد على قاعدة متينة ما دام مقتضرا الى اطر واتى شباب والى قواعد .

اننا خاطبنا وذرنا الاول وسلمنا اليه اوامرنا مكتوبة ان يجند الشباب وطاقت الشباب للعمل في اطار الادارة المغربية لتتمكن من سد العجز والنقص الذي يلحقنا .

بل انني اريد ، ولو في فترة وجيزة ، ان اشرح لك شعبي العزيز ، وشبابنا العزيز ، ما هي الاسباب التي جعلتني اتخذ ذلك القرار السدي من شأنه ان يجند الطاقات للعمل ستين في الادارة ، ذلك انه كما سبق لي ان قلت في خطابي المقرب ان الحاجيات تتكاثر وتتراكم كل سنة ، ذلك ان النسل يتزايد ذلك ان تدخل الدولة ذلك التدخل المطلوب والمرجو لا ذلك التدخل الديكتاتوري المعتنت الواجب يكثر كل سنة ، فهو كل سنة يتنقل من الميدان التربوي الى الميدان الصحي ، ثم من الميدان الصحي الى الميدان الاجتماعي ، ثم من الميدان الاجتماعي الى الميدان النقدي ، الى الميدان الصناعي والتجاري او الصناعة التقليدية .

فترى ان تدخلات الدولة عليها ان تكون باستمرار الاخذ بيد الرعايا ، علينا ان يكون اخذا مستمرا غير منقطع ولا سيما ان مقربة القطاع الخاص من شأنها ان تجلب الى القطاع الخاص ذلك الشباب الذي كان ربما يرغب في العمل في اطر الادارة ، لذا راينا لزاما علينا ان نطلب من جميع الشباب ان يعطونا سنتين من عمرهم يعملون بجانبنا نتعرف عليهم ويتعرفون علينا ويتعرفون على مشاكل امتهم وبلدهم ووطنهم ويتعرفون على ما تلاقيه الدولة من عراقيل بين متطلباتها وبين امكانياتها ولا سيما اننا ربما سوف نجد في صفوف اولئك الشباب من سيطيب لهم العمل في الادارة ومن سيطمنون الى البقاء في احضان الوظيفة العمومية ، اضعيف الى هذا ان مشكلة القضاء توجب علينا ان نستعمل اكثر ما يمكن من الاطر الصالحة للشباب التي يمكنها ان تنقل بين العمالات وبين الجهات وفي كل قرية وفي كل مدينة مدينة حتى تسهل على المتقاضين المشاكل ، وحتى تقرب القضاء من المتقاضين .

نعم علمنا بوسائلنا الخاصة ان الشباب كان منعقزا ولا زال منعقزا لهذه التجربة الا ان هذا الشباب يتساءل : سؤاله الاول : ما ذا سوف تكون اجرتنا - السؤال الثاني : ماذا سيكون عملنا - تسألهم اخيرا هل سوف يبع الفرز بين هؤلاء وهؤلاء ، فيزج البعض منا في اخطر المناصب ويبقى البعض منا اكلا ساريا مطمئنا في بعض المدن وطمعنا بجميع وسائل العيش الرغيد .

اجيب على هذه الاسئلة فاقول : سوف يؤهل الشباب كلهم بكيفية ديمقراطية عادلة لا فرق بين هذا وذلك .

ثانيا - سوف يتقاضون أجورا ملائمة لمستواهم وللائمة لشباب ربما قد قرر ان يتزوج او ربما عنهم من هو متزوج او ربما عمود الاسرة التي يعونها .

واجيب على السؤال الثالث فاقول اننا اعطينا اوامرنا الى وزارة الداخلية كي تكون خلايا الاستقبال ، فيمجرد ما يخرج الشاب ويكون مجيئا لما نرسمه فيه سوف يرسل اذ ذاك فورا الى محل عمله حتى يمكن لبلده ان تستمتع بمواهبه وحتى يمكنه هو من جهته ان يعمل في اقرب وقت ممكن وان بدلي بتعيينه في العمل الجماعي .

وفوق هذا كله اعطينا اوامرنا الى مختلف وزاراتنا حتى تكون على بينة تامة قبل شهر اكتوبر المقبل من حاجياتها .

فعلى كل وزارة ان تحدد حاجياتها من الموظفين فيمكننا اذ ذاك ان نوزع هؤلاء الموظفين الجدد على الاقاليم حتى يمكننا ان نهض بادارتنا وننهض بواجباتنا تجاه مواطنينا ورعاياتنا ، وخاتمة هذا المطاف سوف نكون اننا سنخلق عمالات جديدة ذلك ان العمالات المغربية الان شاسعة الاطراف والعامل كيفما كانت شخصيته وكيفما كانت مواهبه وكيفما كانت حيويته لا يمكنه ان يتوقف بعمالته او بطلع على احوالها او احوال السكان الا في ظرف اسابيع ، لذا قررنا ان تصغر العمالات ، وبهذه الكيفية سيتمكن لكل عامل ان يكون اقرب ما يمكن القرب من الرعايا الذين له مسؤولية النظر في شؤونهم والاخذ بيدهم .

وهذا التكمير من العمالات وتقسيم العمالات الموجودة سيلزمنا ان تكون لنا اطر جديدة وموظفون اشر وشباب احسن واظهر ، فلذا كان لزاما علينا اننا

قاسم وسيد سليمان وراينا مصانع السكر وراينا
الفلاحة نتساءل : هل هذا النوع من البشر الذي
يعيش هناك ، هل هو فلاح ؟

الجواب : لا هل هو عامل صناعي محض ؟ تقول
لا ، بل نجد شخصية فيها ثنائية ما هو لا فلاح ولا هو
عامل بل هو الشخصان في آن واحد .

وكما بحثنا وحللنا أكثر نجد ان نفس الفلاح الذي
ينتج الشمندر مثلا او ربما له واحد من أسرته يعمل
بالمعمل وان فضلات المعمل بالإضافة الى السكر الذي
يستهلكه تعود مرة أخرى الى الفلاح اما طعاما لعاشيته
او غبارا او سمادا .

فاذن ، كل شيء ينتهي من الفلاح ويعود اليه
كمستهلك واما كعامل ، وتكونت مشاكل وكان من
الضروري ان توجد هذه المشاكل ، كان يمكن ان تحل
هذه المشاكل بوسائل وليست قوة الابتكار هي التي
تنقذنا ، بالعكس . . ولكن لم تكن ترى خلا آخر سوى
ان نعثر على الحل الذي يتناسب وسياسة المغرب وهو
تعميم الخير .

فلذا قررنا ان نخوض تجربة في معمل من السكر
تملكه الدولة وسيعود في ملك الفلاحين .

معنى هذا ان الفلاح الذي يبيع الشمندر سيصبح
هو المشارك والمساهم في المعمل وستصبح ثلاثة
أرباع الأسهم التي تملكها الدولة في ملك الخواص .
بأية كيفة ؟

أولا : سنحارب الاحتكار أكثر ما يمكن ، ذلك اننا
سنعطي الاسبقية للفلاحين العفار والمتوسطين دون
تنجبة الكبار ، ولكن وجود كبار الفلاحين سيكون هو
الاستثناء وليس هو القاعدة .

ثانيا : سنعمل فروضا لاوتك الفلاحين ليتمكن
اداء اسهمهم ، فمثلا يمكن للعامل الفلاح ان يكون قد
ادى واجبات اسهمه ، كيف ؟ هل الصنوف الفلاحي
هو الذي سيدفع التسيبقات المالية ؟ او سيطلب منا
أن نقطع كل ستة نصيبا من صابته ؟ كيفما كان الحال
المهم انه ابتداء من هذه السنة سيمكنه ان يصبح
بنفسه رب المعمل ، ولكن اية تعامل سيطبق عليه هذا
النظام ؟

انطلاقا من القاعدة فاننا لا نريد ان نقسم
الخسارة ، ولكن نريد ان نقسم الربح ، اخترنا معملين

تخطو هذه الخطوة خطوة العدل المبدئي الاجباري حتى
يمكننا كل سنة ان نتوفر على قسط وافر من الموظفين

واملي في الله ان يكون هذا اللقاء بين المسؤولية
وبين الشباب من اللقاءات التاريخية تلك اللقاءات التي
يزخر بها تاريخ المغرب لقاءات الانتصار والفوز وعدم
الخيبة ، هذا اللقاء يا شبابنا العزيز بينكم وبين
المسؤولية ، لقاء بينك وبين الجهاد الأكبر ، لقاء بينك
وبين طهارة النفس ، لقاء بينك وبين عمك صباح مساء
لصالح مواطنيك ، وكما قلت هذا اللقاء من اللقاءات
التاريخية التي تعودت عليها وعودك التاريخ ان تجددها
في طريقك ، وعودتنا أنت وأباؤنا وأجدادنا ان نخرج
منها مرفوع الرأس وضياء الجبين ظافر الضمير مراح
البريرة .

فاذن شعبي العزيز انطلقتنا هذه ، هذه الانطلاقة
الاجتماعية والاقتصادية التي ترمي الى خلق اشتراكية
مغربية لا اشتراكية تاني في حقائق ولا اشتراكية تاني
في صحف ولا اشتراكية نقرأها في كتب دراسية
يكتيات في الخارج ، ولكن اشتراكية مغربية محضمة
تطابق اصولنا واصالتنا ، ها نحن اوجدنا لها الاطر ،
وها نحن اوجدنا لها الاسباب ، والآن ما هي الانطلاقة
وما هي تمارجها ؟

غير خاف عليك شعبي العزيز ان المغرب امام
انعدام الثروة المغربية الحقيقية خلافا لما يقال فليست
هناك ثروة مغربية ، وامام انعدام ادخار مغربي اذ انه
ليس هناك ادخار بالكم الذي نريده ، وامام انعدام
خروج رؤوس الاموال الاجنبية التي كانت هنا في
المغرب أيام الحماية والتي خرجت وهربت بعد استقلال
المغرب ، وجد المغرب نفسه امام لا أقول اختيارا بل
اضطارا ، ان يخاف صناعته وعلى ان تكون ثروته من
مال الدولة ، وهكذا انشأ مصانع متعددة الجوانب كثيرة
الفوائد في جميع انحاء المغرب ، منها ما هو صناعي
محض ومنها ما هو نصف صناعي ، ومنها ما هو صناعي
وفلاحي في آن واحد .

الا ان هذه المصانع في بعض الاحيان وفي بعض
المناطق خلقت نوعا جديدا من البشر بمعنى اننا تلقى
في الانسان الوحيد نوعا من الثنائية لا أقول ازدواج
ولكن الثنائية للشخصية .

معنى هذا ان الانسان تلقى فيه شخصيتين ، فمثلا
اذا توجهنا من هنا الى مكناس عبر القنيطرة وسيدي

من معامل السكر حتى الآن ، أدبا ديونهما وبمعلان
وأصبحا يدران ربحا وهما معمل بني ملال في تادلة
ومعمل بهت في الغرب ، وستظل الدولة مشاركة في
المجلس الإداري بثلاث الأسهم لسببين :

أولهما : حتى يمكنها كمشارك في المعمل ان تساهم
في تخطيط وتسيير السياسة السكرية للبلاد .

ثانيهما : لحماية صفار الملاكين بالنسبة
للمتوسطين او الكبار .

وهنا شرط آخر ان الانسان اذا ما باع ارضه
وكان فلاحا وله اسهم في الشركة فالدولة لها اسبقية
شراء أسهمه حتى تسلمها لعامل آخر ، وما هي نتيجة
كل هذا ؟

نتيجته ان جميع الحسابات وسير تلك المعامل
سيسير كما تسيير الشركات الخاصة بمجاله الادارية
وبكل ما هو حول الشركات الخاصة من ضمانات في
الحسابات وحرية المناقشة ، بين جميع أعضاء المجلس
الإداري .

ولا اخفي عنكم انه طرحت قضية عمال تلك
المعامل ، فالمعامل سيقولون لماذا لا تكون لنا ايضا
مشاركة في أرباح وأرباح المعمل ... هناك تخوفات
والتخوف الذي يمكن ان يتبادر الى الذهن هو ان هذه
المشاركة التي هي فلسفتنا والتي توجد دول كبيرة
وعظيمة لم تعقلها ، والتي تصع المغرب في رهان
النجاح في تجربة المشاركة ، والتي لا بد من ان يتجسج
فيها .

والمشاركة تستجيب تماما لفلسفتنا ورغبتنا ،
نعم هناك تخوفات من ان تكون هذه السابقة بالنسبة
للقطاع الخاص او الشبه الخاص بمثابة مطالبات هوجاء
غير منظمة وغير مبرورة للمشاركة في جميع المعامل .

لقد فكرت في الموضوع جديا ، وكيفما كان
الحال ، فان هذه الخطوة لابد من ان نخطوها يوما ما .

ولا بد ان نجد أنفسنا يوما ما امام هذه العقبة ،
فمن الأفضل ان نخطو هذه الخطوة ونحن احرار فسي
اختيار المواقف والوسائل والمعامل والمصانع او
نخطوها أرضاء للخواطر ، وسيرا مع الديمقراطية ، لذا
أوجه نداء خاصا الى الطبقة العاملة وللمنظمات النقابية
واقول : ان املي وارادتي وفلسفتي وايماني وبقيتي هو

اشراك العمال في اقرب وقت ممكن في كل معمل معمل ،
ولكن هذه عملية خطيرة جدا لانها اذا سارت بكيفية غير
معتولة ودون تجارب ، ربما تؤدي بالعمال انفسهم الى
كوارث ، وذلك بانهيار العامل والمصانع ، لذا فليتركوا
تجرب في هذين المعملين المشاركة .

ورغم التخوفات التي أبدتها البعض من هذه
جهات مساهم على مشاركة العمال في مصنعي تادلة
وبهت على اساس ان هذه المشاركة ان تكون عبارة عن
اسهم فردية لكل عامل عامل ، ولكن مشاركة تعطي
لصندوق العمال الذين يزاولون عملهم في المعمل ، لماذا ؟

لأسباب متعددة : أولا : خوفا من ان ينتقل
العامل من معمله ونصبح في هذه الحالة مكلفين بالبحث
عنه لاعادته الى معمله ، خصوصا وهو يحمل سهما من
اسهم المعمل الذي كان يشتغل فيه .

ثانيا : ربما تكون الدولة في حاجة لهذا العامل
لانه من الاطر المهمة حتى يساهم بخبرته في معمل زاو
او معمل السكر الذي سيشتد في التجنوب عندما يتم
تشديد سدة حاسة ، وفي هذه الحالة سيقع خلل في
توازن الاسهم ، لذا سنقرر ان تكون مساهمة العمال
بواسطة صندوق لهم وفي اخر السنة يوزع عليهم بكيفية
تضمن العمل وحقوق الجميع .

هذه تجربة مهمة جدا ، قلنا لا اقبل ان
يفشلها البعض بالمطالبة في المشاركة في معمل من
المعامل او شركة من الشركات ، وبفسدون تجربتنا .

اطلب من جميع العمال ان يكونوا واعين وفي مستوى
مسؤوليتهم حتى نستطيع التفكير ونجرب هذه التجربة
وانا اعاودهم انني لن اقف عند هذا الحد ، فلا يعقل
انني اشرك عمال مصنعين فقط ، فمصانعا والحمدلله
كثيرة ومتعددة في المغرب ، الدولة لها مصنع في
القطاع العام او الشبه العام او التي هي مشاركة فيها ،
انما يجب ان نسير تدريجيا حتى لا نقف سيارتنا في
الطريق ونجني نفكر في وضع كناش بأرقام المداخليل
والمصاريف ، وكل معمل او مصنع بالنسبة لعدد عماله
ورأسماله والمشاركين فيه اجاب لتلك الأرقام والى
ذلك المعيار ودخل في قالب المشاركة ، فان الدولة
ستعمل على اشراك العمال فيه قبل مطالبتهم بذلك ،
فالدولة هي التي ستولي عملية دفع العامل الى مشاركة
العمال بعد ان تكون هذه المعامل قد اصبحت في وضع
يسمح لها بذلك اي بعد ان تصبح هذه المعامل

تستجيب بنسبة أرباحها وبوازن حساباتها ، واسهمها وأموالها الموضوعية في البنك ، وعدد عمالها وتسويق إنتاجها .

وهذا يلزمنا بالتفكير ومهلة من التحارب ، لذا أقول للعمال أن تكونوا واعين ذوي تفكير ولا يستمعون إلى المشعوذين لأن المشعوذين سيكثر عددهم وسيطالبون بشمن أصراب المطالبة بالمشاركة هنا أو هناك ، لأن الدولة غير مستعدة لعمل تحت الضغط بن هي مستعدة لأن تفكر ونمهد لكل أسباب نجاح المشاركة .

ان هذا يتطلب وعياً واحساساً ونفساً
بمسؤولية .

ولكن يقيني ان هذا الشعور وهذا الوعي وهذا
الاحساس موجود عند الطبقة العاملة .

هذه الطبقة الاولى من هذه الانطلاقة الاجتماعية
الاقتصادية الرامية الى الاشتراكه كعبره وبناء صرح
الاشراكه المخرجه .

نقتب الصيغة الثانية : احظر من الاولى بالنسبة
لانعكاساتها، وبالنسبة لما يمكن ان يرتب عنها، اما عن
نجاحها او عدم نجاحها ذلك اننا نريد ان نعيد تجربته
جديده في استثمار الاراضي المبرجصة التي
استرجعناها اخيراً بظهير شريف مؤرخ في 2 مارس .

نحن حاولنا ان نعرف الخلية التي سنبنى عليها
عملنا ، وتبادرت الى ذهننا خلية الجماعة ومما يؤسف
له شعبي العزيز وشبابي المتوثب ان الجماعة المغربية
لم يدرسها احد من القارة ولم يكتب عنها من القارة
- والحالة هذه - والله .. اقول والله لو وجد لبنين
في روسيا سنة 1917 لو وجد قاعده كقاعدة الجماعة
لاتخذها لبناء الاشتراكية السوفياتية، ذلك ان الجماعة
فيها التعاونيات والجماعة فيها الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر ، الجماعة كانت فيها توزيع - التوزيع -
وتوزيع الماء ، الجماعة كان من واجبها حفر الآبار ،
الجماعة كانت من حقوقها كذلك النظر في مسائل
السلم او الحرب بين القبائل ، كان كل شيء يتمشى
في الجماعة بالرأي والاستشارة والسوري ، لا بالفظ
ولا بالقهر ، وكانوا بهذه الكيفية يجعلون - المحزن -
في بعد عن عدة مشاكل تطووا بأنفسهم .

قلت لكم ، كانوا يحلون مشكل توزيع الماء اذا
كانت الساقية - والذي كان هو أهم شيء ولا يزال
يحلون مشاكل الفضايا منهم ، يحلون مشاكل المرحى
بين قبيلة وأخرى ، يحلون مشاكل - التوزيع -
وبوزناتها ، فكانت حصة اللا مركزية التي جعلت
أحدنا يمكنهم ان يجابها العدو والاحطار التي كانت
قائمه من الخارج مغلقتين على ان المسائل اليومية
الضرورية ستبقى الجماعة حلها .

وقلت لكم ، طالعوا هذا الموضوع ، وانقد
اكتشفت فيه شخصيا انشاء مهمة والله ، قلت لكم ،
لو وجده لبنين في بلادنا لبيى اتحاد الجمهوريات
السوفياتية على نظام الجماعة .

الا ان الجماعة مع الأسف لم يبق لها نفس
الحيوية ، ولم يبق لها نفس الدور القديم لأسباب :
اولا : أننا اذا قرأنا الكتب التي كتبها الفرنسيون
عسكريون أو مدنيون نجد ان من جملة المقاومين لدخول
الاجبي للمغرب والذين قاوموا الاستعمار النظام
الجماعي وجدوا قلاعاً الجماعات التي كانت متحالفة
بعضها مع بعض والتي وقفت في وجه العدو، ومن ثم
فرر الفرنسيون ان شغلوا من قدره الجماعات .

ثانيا . وسائل النقل في البلد جعلت كثيراً من
الباس يخرجون من البوادي الى المدن واختلط هذا
بذلك والقبائل ببعضها ولم تبقى الجماعة متوفرة على
الصفة التي تعطيها قوة الامر والهي والالزام واخيراً
أحداث جماعات قروية او بلديات جعل من الجماعة
غير تلك التي كنا نعرف وحفظت شخصياً لا أبني
العمل الذي ساقوله لكم على الخصصه ، معني هذا انني
لن أنبه على الجماعة خيراً ولكن لابد ان ينبه على
الجماعة من الناحية الفلسفية والسير والمشي
والمنهج .

فلما قررنا ان نقوم هنا كذلك بنجربة : سناخذ
ضبعة في كل جهة من الجهات الاقتصادية او ربما
ناخذ ضبعة من كل اقليم من الاقاليم .

وهنا سنرى الضيعات التي ساحتلها ستكون
من احسن الضيعات اناجا وسنبقى ملكا للدولة .

وسنعتد فقط موقعها وسينتخب من الجماعات
والقبائل المعطية بالضبعة مجلس خاص منتخب
شترط فيه عدة مسائل .

وزاره الفلاحة ، او ماذا يقترح مكتب التسويقي
والنصدي . . سوف لا يبقى ذلك النباخل في
الصيحات التي سلمت للعمليات وكان ذلك النباخل
تسكن مصيبة في بعض المجالات ، لا لانه كان هناك
ساحل وساكن بين السلطة والمسحبيين ، فكان يطلي
على هذا .

لكن هنا ، فان الدولة والسلطة ليس لها اي
حق في التقرير ، ولا حتى حق المداوالات في المجلس
الاداري فقط حضور استشاري وسؤال الكلمة او
عدمها من حق المجلس ، وللمجلس ان يكلف او لا يكلف
رفع تقرير او رساله ، وعليهم ان يطلبوا .

وإذا أراد المجلس ان يشغل رجلا فاكمن
لديهم صلاحته وسابق معرفته بخبرته وحديثه
يطلبون من وزارة الفلاحة اعتماده ، وليست وزارة
الفلاحة هي التي تقرر بحث فلان او فلان للعمل في
الصيعة .

بالطبع ، هذا يتطلب من الجماعة ان تسمين
لفضاء حاجتها وحوائجها، بشركات خاصة بالمحاسبات
والحسابات ، ولهذه الشركات ان تتولى ضبط
كشائر حساباتهم ، ليعرفوا المداخل والمصاريف .

ومن ، من جهنا ، فان هذه التجربة ان تقدم
عليها بالصبر ، بل سنختار احسن ضبعة من
الصيحات في كل اقليم ويكون اتاجها السنوي ممتازا
وبها سيطبق هذه التجربة .

فاذا نجحت هذه التجربة ، سيكون الشكل
حقيقة قد انتهى ،

لماذا ؟

لان المسكل الذي يواجهه اليوم ، لا يكلم عن
اراضي النور او الاراضي السقوية للحبوب والقطعات
او اراضي الرعي ، تلك ستوزع وسيبين التوزيع في
شئير . اننا نكلم عن الصيحات التي تتجاوز ستين
وسبعين ومائة هكتار من الحوامض او العواكه .

على أي مقاس سيعطيا او نيعها ؟ لا يمكن
تجربتها ، لا يمكن ان نتركها للاجانب ، فاذا تمكنا
حققة من الانتاج واستمرار الانتاج ، نفس او احسن
مما كنا نتج بدون ان نفوت الدولة ومع ايجاد مصدر
جديد لثروة قروية او محلية ستكون قد انتهينا للشكل ،

لان ان يكون المنتخب من سكان المنطقة لا مد
وان يكون فلاحا ولا بد ان يكون متزوجا وله اولاد
لكي يعرف حق المسؤولية ولا يكون اقل من
خمس وثلاثين سنة ولا اكبر من ستين سنة ينتخبونه
ويضمونه الى المجلس البلدي او مجلس الجماعة
القروية لا كمسحبيين للمحابة ولكن مسحبيين لقطاع
خاص بمعنى ان الجماعة القروية او البلدية تبقى في
احصائياتها بحث لا يتدخل الآخرون في المسائل
البلدية او القروية كما ان مجلس الجماعة القروية
او البلدية لا يذاكر في مشكل يتعلق بالصيعة او
الاراضي التي هي من احصاء ذلك المجلس ولكن
رعاية لهم واخذ بيدهم واكبارا لشبابهم وشخصيتهم
وتشجيعا لهم على القيام بمسؤولياتهم سيكويون
متصمين للمجلس البلدي او الجماعة القروية لتعطيتهم
تسه وحرمة .

ومدخل تلك الصيعة سيكون ثلثه للدولة وثلثاه
للك الجماعة القروية التي تقع فيها الصيعة .

وليس مدحول الجماعة لمد عز من الميراثه
او لمصرف على موظفي البلدية ، لا . .
سيكون مودوعا في صندوق خاص للتصفيعة
لشأير مشحمة ، بارزة مدروسة ، معروفة ، بحيث
انه سرجع بالفضل على القرية والجماعة او جماعه
العائل المحيطة .

ماذا سيكون دور الاداره ان ذلك ؟

الاداره ستدخل في مرحلتين :

الاولى - وزارة الفلاحة هي التي ستيسر
المسؤول الموظف في القرية او الجماعة الذي سيتكلم
بالصيعة ، ولكن باقتراح من الجماعة ، وليست
الوزارة من الرباط هي التي سيعت لهم مبالغ للتكفل
بالصيعة ، اذا ارادوا ان يختاروا اي شخص ياتون
به للقيام بذلك العمل ، وزارة الفلاحة ليس لها الا
ان توافق ، تدخل الادارة ستحضر في وجود القائد
دون اي حق في التدخل ودون اي اختصاص في
المجلس الاداري الذي عليه ان يجمع مرة كل شهر
او شهرين .

وستحضر مهمة القائد في تسجيل حاجيات
الجماعة ليلفها الرباط ، او ليبلغ المجلس ماذا يقترحه

فلا أفضليته بالسماح لعلان بمائة هكتار أو لماذا فلان دون فلان ؟

شادرا ، احدا منلا شخصين من نفس القرية فلاحين ومثربين ما هو المقياس الذي يسع بمقتضاه لعلان دون فلان ؟

سستجنب الظلم ، وسستجنب المحسوبية وسستجولو حظوة جديده في اشراكينا وهو اما نفسي انيسيد ، دون ان تفكر احدا ودون ان تكون قد ساعدنا على خلق فلاح تكون بمثابة دور قوية وسط بيوت من عصدير لذلك فاني اضع آمالا كبيرة على هذه التجربة ، اذا نجحت فانها ستعمل على حل عدة مشاكل ، ولكن لا يمكنها ان تنجح واؤكد واقول : اذا وقعت انتخابات حرة وزيهة ، على شكل الجماعات اناس العائسر (رجال نموت عليهم) او فلان نعطي يدنا من اجله ، اناس هم زبناء للجماعة القروية والمصلحة العامة قبل اي شيء آخر ، وليسوا زبناء لهذا او ذاك .

لا يمكن ان نضع التجربة الا اذا اعطينا لتلك الجماعة التي ستتكون لتسيير تلك الاراضي القانون الخاص بالحسابات والا اذا اعماها لكي تسيير سيرا حسنا .

لا يمكن لنا ان نعرف حقيقة مصدر المخل الا اذا طلت الاداره في معزل ، الا اذا ظل دور وزاره الداخليه ووزارة العلاحه دور المراقبة فقط ، دون تدخل .

سستكتفي حشرف اذا وقع حلل ان اعرف اين مصره

ولماذا لا تقوم بهذه التجربة ؟

وهل المماريه اقل ذكاء من بلاد اخرى التي تدعي الاشتراكية ولست اشتراكية ابدا ، فيها حزب واحد ، وبقاية واحدة ، ورئيس دولة هو الكاتب العام وهو وهو وهو . الخ .

ونحن ؟

الا يمكننا ان ننجح ؟

هل نحن اقل منهم ؟

لماذا كان للمشارية خيرة فسيتنهضون بالتجربة ويظهرون للجميع بان اشتراكينا بينها يوما عن يوم

.. نحن الذين سستعمل ويعطي لكلمه الثورة مدلولها الحقيقي .

ومع الاسف فقد بحث كثيرا في القاموس ، فما وجدت الا حاجة واحدة .

يوجد بعض الدول تحلف من الثورة والفننة .

انا لست مع الفننة ، الفننة يمكن التيسام بها بمسلس واحد ، الثورة هي عمل يومي ، كل يوم ، كل يوم ، كل يوم كل سنة ، كل سنة ، كل جيل .

الثورة لا تنحصر في انسان ولا في جيل ولا في كتاب ، ولكن هي قبل كل شيء عهيدة ، لانها عمل مستمر للتخديد للسلطيق للاستاج .

فلماذا ارد ان يفتح المعارضة في اشراكيتهم هذه ؟

هل لن يتجسوا لانهم يسيرون تدريجيا ؟ انا سحشا اقرب لكل من سستجطني ، اناك سشني .

واقول لمن سستوقعني هل تعتقد ان المعارضة اقل عقلا من شعوب اخرى .

انا في هذا الباب رجل وسط .

وكلما نحن نجحنا في تجربنا الاولى بالنسبة للمعامل السكرية والثانية بالنسبة للاراضي المسترجعة ، كلما تمكنا اذ ذاك من فتح الباب لعمليات مثل هذه حتى لا نضل واحدة في كل اقليم او واحدة في كل ناحية ، بل عمليات وعمليات يوما ، يوما ، يوما ، لهذا اريد ان تكون هذه السنة سنة الانطلاق للاشتراكيه الحفصة .

واقول للعمال في النقطة الاولى ، نحن سستضع نهاج ، ساعطي الامر للحكومة لضع النهاج .

بالنسبة للمعامل لا يمكن المشاركة فيها لانه اقتصاديا غير ممكن .

فكلما اجاد معمل من المعامل كان خاصا ام غير خاص ، كلما اجاد واستجاب للمعايير والمشاركة ، نحن الذين سسادي العمال ويقول لهم بان معملكم على استعداد للمشاركة ولكن اتركوبا نعمل .

واقول للملاحين ، كلما بعثتم ليسى في صيعة واجته الى تكون عندكم في الافليم ربما كل الضمعات حتى التي استرحمت منذ ثلاث سنوات ربما ترجع اليكم ، ويتفقون منها ، فلهذا فالرهان تنعسبم الى قسرين ، رهان جماعي ، رهان المغرب ، والرهان الثاني في هذا الرهان رهان آخر ، ولست انا الذي سائرهن معكم ، انا اعرف بانكم سوف تتجشون لان لديكم من المؤهلات ما تكفل لكم النجاح ، ولكن الرهان خصوصكم لا في الداخل ولا في الخارج ، اظهروا لهم على انكم اكفاء وان المعارضة لن يثقوا اي درس من اي احد وان المعارضة لا يستوردون الاثنياريه من الخارج وان المعارضة لا تأسهم الحقائق، هم الذين دهبوا وبصروا الانصار وفتحوا البلاد، وهم الذين طبعوا دول اخرى بطابع العربي ، وليس هم الذين قبلوا بان تطعمهم دول اخرى بطابع اجنبي ..

ولهذا شعبي العزيز اذا نحن انطلقنا من القاعدة ومن الثالوث الذي ذكرت لكم. يجتهد طاقات الشباب في اطر الادارة للانطلاق في ميدان بين المجموع الاحمائي والاقتصادي سوده الاثنياريه المعريه الحقيقه التي رمي قس كل شيء الى توزيع ثروات احسن توزيع، واذا طبقنا هذا في الميدان الصاعي وفي الميدان الطلاحي ، واذا نحن احسن التطبيق ، واذا نحن نجحنا سوف تكون هذه السنه ان شاء الله سنه نعم وانطلاق وثورة مستمره سوف يدهاها نحن وبمعها ابتاونا لان ابتاونا ، ولان الثورة لا تنقطع ، لآب الثورة فلسفه ليست معركة دامية ، اما الثورة فهي فلسفه ، فهي ايمان ، فالثوره هنا ليست في العضلات ولكن هي قبل كل شيء في الدماغ وفي القلب وفي التفكير والابتداع والاساج .

والله سبحانه وتعالى اسأل ان يعطينا جميعا على قدر توانانا ، واته سبحانه وتعالى يعلم ان توانانا جميعا توانيا طاهرة ، توانيا شعبيا توانيا طاهرة ، فيه ، لانه شعب معتر ياسلامه ، معتر بلفته ، معتر بهاضيه، ومعتر بعاضيه .

ان الله سبحانه وتعالى سيأخذ بيدنا ، سيرنا دائما في طريق النجاح ليحضر سفنتنا دائما في مامن من كل زوبعة ، وفي مامن من كل فتن رجيم ، انه سبحانه وتعالى اذا اراد شيئا هيا له اسبابه ، ولكن اسباب النجاح كلها منوره في المغرب : سماء مطارد وارض خصبة ، وشمس منيرة ، وشعب طيب ، يهبل كل نوع من الصمليات الطلاحيه او الصناعيه بحر فني شرواته المكشفه غير المكسفه ، ماضي اصيل لا يحتاج الى مرب والى ملقن ، مستقبل بياه بسام لانتا حططنا له وحفظ له اتاونا من قبل هذه اسباب الله ، فالله سبحانه وتعالى اذا اراد شيئا هيا له اسبابه والاسباب كلها مهيئه ، ولم لا يبقى علينا الا ان نستعمل هذه الاسباب فها يرضي الله والرسول والصماثر .

« رب قد آتيتني من الملك وعلمني من تاويل الاحادث ، فاطر السماوات والارض انت وليي في الدنيا والآخرة توفني مسلما والحقني بالصالحين » « ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هدبتنا وهب لنا من عندك رحمة ، انت اس الوهاب » .

ربنا اغفر لنا ، واحصلنا من الدين يحافظون على ما وعدوا به انفسهم وغيرهم ومواطنيهم وقبل كل شيء ما وعدوا به الله وما وعدهم به حيث قال: « ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا » ، اللهم آتنا من خيرك ، وآتنا من فضلك ، وآتنا من قوتك وصرك حتى يمكن لنا ان نهزم اعداءنا وقبل كل شيء ان نتطلب على انفسنا ، اعاننا الله جمعا ، والسلام عليكم ورحمة الله .

فيل فاشن

الشيخ صدق جهادنا

لقد عمر العرب الكبير

مَفْعُی زَکَرِیَا

الإنسان الكبير صديدي ركبوا في غنى عن تقديمه الى قراء ((دعوة الحق)) فقد عرفناه شعباً للنورة الجزائرية ، وشعباً للحرية والفتح ، وصاحب ديوان (لا اله الا الله) الذي هو اصنع وجه مسرور ثورتي الاتصال والانطلاق ، يومئذ خلود خبره صفيح احداث الجزائر الثائرة . والإنسان مقدّم في بي يعطي من الشعر الكثير المتحور، مائله ولحمه الضربة ، وديباجه المشرقة ، وب روح يشارف الامة افريقية في الالهة ومنهج ك واملها وامانيها ، ومواسمها وديانها ، وقد انضما يوم عاشر رمضان المظلم يعتابية حفل الذكرى الخالدة لوفاته المرحوم مولانا محمد الخامس ، عظيم الله شواه ، ومام صاحب الجلالة مولانا الحسن خطته الله وبصره ، كعبدة حيلة الاسلوب ، والفة التبرير ، الواحة العبير ، عبيد لمتاعز ، مشيد للجماني ، متعاطية في ذلك اليوم مع معركة التحرير التي خاضها الامة العربية ضد النمو المشر ، كقاي بحق شاعر العربيه مصرأ عن شعبيها ، مبرجفا لغزاليها ، في قالب غير رعو ولا عليل وروع عربي منين .

فاني فوالا الترم مع القصيدة التي اشهدا الشاعر المصنع امام صاحب الجلالة غفريل محمد الخامس في حفل الذكرى الخالدة،

فألقى فرأى الكلام على القصيدة التي أشهدنا الشاعر المدح أمام صاحب الصلاة
بمخرج محمد الخامس في حفل الذكرى الثلاثين،

تفريغ محتويات الخزانة في حلق الذكرى العظمى،

ومسى نور : ولا يعور ظمـاح !
 فـهـب طـوع وبيـحـه الأرواح
 بـكـن لـبـه بـرمـان عـصـاح
 و من اسـقـل : صـجـاح ، و صـعـاح
 فـى اـيـحـالـة . . . و ذـا فـي رـمـح
 فـسـاحـة الأرواح : و الأـنـبـاح :
 سـر الكـعـاح . . . فـلـ مـتـه كـعـاح :
 جـولـا : فـحـاح العـالـام :
 فـحـى . . و الـحـسـن العـظـيم (صـلـا) :

قلت بدور ولا تمام حـرح
ومالك الإيم : تسحب الخطي
رمض . . . في ذيك كوس غامض
لك من حلال الذكرات . مصحف
لدار 1 هيا شق يه قدره
ب يوم لمر . . هي لعدك محمد ؟
ثم من رسول ابنه . . اللهم بطه
ام لابي يوسف موعد لم يسه
ثم مع صلاح الدين بر موعدي

١ - رد للمعبر له محمد بن عبد الله في شرحه بـ "مختار" و "مختار" معروف بالمرحوم أبي جعفر
فتا المصنفين المعركة الكبرى .

ليس الرصاص تسفع .. وسعدت
 وهر سلاح نافذ ، وبعضنا
 كالذئب . ذئب وهو عوق نحاسه
 والذئب في كبد السماء مشامخ
 ذئب ذئب حره وكره
 فذروا الخوف ، والخلاف . ووجدوا
 وهدوا السوط بسفوح . وفي الهوى
 وهدوا : قوس الحبه بخرج صريرها
 « لا نسلم الشرف اربع من الاذى »
 (أحمد) .. حروب .. ناسو حرجه
 الله اذن ، فاسمعوا ندائه
 فمن الحياه ، للضفير .. تعالوا

يوم العصافير .. بورعه ، وصرح !
 خث النوا .. عده وسلاح
 وعن الجاسه ، ضجة وصيح !
 اسأل من عد المدور قبح !
 لا بالساده على اسلاد يطلاح !
 هذي الصعوف ، فما يباح حراج
 لا في ابوار . عواصف وسلاح
 عطر ابداه .. وفي المذبح .. راح !
 حتى على ..
 في يوم تدور موعده فكيف يباح لا
 ..
 من سدا ..



يا حارس من الميسل رسالة
 يرعى بها الحسن العظيم وشعبه
 سم .. رس .. وحان في امدته
 فمربوا - من الواثق - في اندري
 المرب الحبار احسن واحب
 ومجاوب الحسن العظيم ، وشعبه
 من مربي ، وسعير (تصادقت ..
 والام - (بالحق) بحضيب طامع
 فشهد انتاريخ صدق جهاد
 والمجد احسن العظيم ، وشعبه

ارله .. كلمه ..
 ربه .. سار ..
 حواء ..
 نحر نكم في وحف مهرب سراج
 فصرده من مروت
 طوع الجهاد ، فصرح امساج
 صلواته ، فحواهن نحاج
 ملء الحصى .. وتورها الافراج
 ولتجفف الاسعار .. والالواح !!
 وليروعه .. الطيل الصداح

الرباط . مفدي زكرياء

دراسات إسلامية



- * كلمة امحاح الملوكى المباح لتعرفه على الفكر الاسلامى
- * الرد القرائى على كتاب "هل يمكن الانتقاد بالقرآن" د. ت
- * مجلة التراث فى ابياء الحكم والقوى على لسانه والعوانه
- * انفراد الكريم فى عقال الطبع والمراجعة واسر التاميم يلعبى الواسف
- * لا يمين . ولا يسر
- * حالة الصلحى الديموقراطيه فى السلاذ الواسف تحت الفوذ السعودى
- * الطعام .. مشكله الانسان الاولى
- * كعبه بن مالك .. شاعر رسول الله
- * من صميم القصر
- * مظاهر تميز فى عبادة الاسلام
- * الصوف رسال الشخصيه الخفيه فى الاسلام



افتتاح الملتقى السابع للتعريف على الفكر الإسلامي

المستاذ مولود قاسم

وزير التعليم الأساسي
والشؤون الدينية بالجمهورية

لمى محالي وزير التعليم الأساسي والتعاون الدينية في الحكومة الجزائرية الإسلامية
مولود قاسم في الملتقى السابع للتعريف على الفكر الإسلامي في مدينة (تيزي أود) 10-
20 جمادى الثانية 1393 هـ 10 من 20 يوليو 1973 كلمة كلمة رحب في مستهلها
باسم الحكومة الجزائرية بالحقائق والمبادئ في هذا الملتقى الهام ، وتعرض بعد
الى عقاوم الجماهير في خيال جرحه وغيرها ، كما تحدث بأسباب عن الالة الإسلامية
التي كانت خير إله أخرجت للناس بركز عليها او على ما سقى منها كل وسائل التخریب
والتمزيق والتفليس

بسم الله الرحمن الرحيم ، والصلاة والسلام على أسرف
الرسولين

والذي في هذه هذه بظلمة رحمة الله
رحمن بومدين حكومة وأحد بر كماله وفي عدد
الذين في عدد من عدد هذا انحال بسامحة سمع
في عدد العدد والرحيل ، وكما في الاستعمار
والذين في عدد من عدد هذا انحال بسامحة سمع
والذين في عدد من عدد هذا انحال بسامحة سمع

أما حال جرحه التي تحمل قسما فلا حذره ،
اسم ام بطله كانت امرأة من عظماء الرجال ، لا فاطمة
سومو التي كانت الحشيش المعتمد في سنة
1856 - 1857 هـ في كل عدد مع حلال عن
واسمهم انحالهم انعام الفرنسي في الجزائر ، الموشال

والذي في عدد من عدد هذا انحال بسامحة سمع
والذين في عدد من عدد هذا انحال بسامحة سمع

والذي في عدد من عدد هذا انحال بسامحة سمع
والذين في عدد من عدد هذا انحال بسامحة سمع

1 فتشريعها ، المشرع منه ن يسكن لها
شرعها ، ويصح لها ، اذا ما طلق ، سلامها وتماسكها ،
لي ونموها ونزدها ، بعد ما يكون ، في طلب حوائج
موا شرع الله لها من الدين ، وأقرب ما يكون الذي
بعدد في قوسه وأصوب ، هو ربح في
وشرعة أئمة ، وانحياز ، والأحياء

م و ك ح ج ق ي = ا ب ث د ه ز س ش ط ظ ع ف غ خ د م ن ه و ز ح ط ر

ا ب ت ث ج د ه و ز ح ط ر

قد اختلفا مرارا لاختلاف زحار الدين أبي يحيى
في الخارج ، الذي داروا بسيرة منهم ، عن بروتسماس
وكانوا يكلمون بدار بوزكس ، في الإسلام - أن كان سمعنا
منه لا يتسامح في نفسه ، وإنما بمسودر دنيا
بمساعدة في مبعده ، ولكن بشي اسماء فيهم ،
عنه . مركب .

ومع ذلك لا يزال ينبغي التواضع من الرسائل من
 في الشا آباء الاطفال الذين ترسل اليهم
 مع بعض عينا لنا لا نعمل شيئا لانقاذ هذا السجين
 العاوم من هذه المخالافات الاحراميه ، المعروف
 والاطفال يعرفون الامر

١٤) وأساء هذه الأمة في الخروج - كما بنعروض
له من هذه المحاولات - وعن غيرها مما هو أكثر
اعراء لهم - أو صعدا عليهم - عاد يمكن هذه الأمة - أو
ما تبقى من - أن تقوم به أي عمل ؟

فيما كان عيسى بن ابيس في أوروبا وأمريكا
وأستراليا وأندونيسيا وغيرها من الأماكن.

أما من يواد ثقافته لأما من مدارس أسدانته ،
ويديوان عروحة المدة لا يحبها ثورت بعض العوس
الترودع فيه ، وعرفت على أحازده ، ولكن هذا واحد
لا يعنى ، كما يقال ، وهى من تسمى ، وتسمى ،
والإعلام عن الإهمام والنجار ، على الأقل فى هذا
من

٥ وحسبنا ، وليس آخره . فلهذا هذه الإمارة العسكرية من نفسها وبما أكثر هذا تعالي من غيرها ، وما ذلك بظلام للعبد ! بحسب على الصغير ، ولكن أعميق تقييد على جيل اليوم ، وعلى نهرهم ، وعلى عبيد البحر ، والسرور منه في بحسب كله ، والله اعلم به الذي قال :

مهمیہ زبند و اقصیہ فیہ
وہا تو عاشق عیب سوا دہا !

وأظن أن عنوان محاضرة أساتذة الدكتور عثمان
من ، الذي أقصو على الجزء الثاني من صدر السيد ،
يشير إلى نفس الموضوع ، وإن لم نصل بالتحقق بعد .

وعلا ، ألا تبحث هذه الأمة في مجموعها عن
حفظها بنفسها ، والأحزاب ليسوا بمنها ، ولا تعرض
دولها ، وطبقاتها لظهور الإسلام ، والجواب :
في أحزابها الرئيسية من خلافتها ، وديانتها ، في ملك
أقلام تدعو إلى الانحلال ، والانحلال ، وتدفع الأحداث
إلى الحرج ، بل وانكار أي الاحرام ، كما رأينا أمثلة
لذلك نستطيع أن نذكرها بالاسماء :

يؤيد أن تقوم هذه الدول به سلسلة من بعض
الإشروعات التي تعرض في شعوب كثير من البلدان
الإسلامية تحت حشا عاشوا على الانحلال والاحرام ،
هذه التواضع لمسؤولين :

لا يستطيع من يحارب الدول التي يصير أيها
مثل هذه الإشروعات أم يريد أن تعرض لنفسها
بها ، وإن لم تكن قد عرضت أوضاعها ، أو
استجيب من حديث ، إذا ما كان في وشي .

بعد جاء في حربه يوم ولد بنفسي 30 مارس
1973 أن أمريكا تعقد ما يعادل 750 مليار فرنك
تدعم مجرى على مكافحة الاحرام .

هل لهذا لجمهور ، ومثمة الأثرية الوا
والاحرام ، يستحق أن تدفع عن أحبا هذه المبالغ
على فرضي توأمرها لدا ، وتعرض مجتمعات لهراب
و يروا : هذا هو السؤال !

بعد جاء في إحدى الصحف الأوربية أخيرا أن
فرنسيا رفعت قضية على شركة لطيران لأنها عرضت ،
في طائرها وهي في البحر ، شريطا ممتدا بالاداب ،
شاهده مكرها وحبسه ستة أشهر .

بل تذكر هذا السعي منه ناشرا في نظر الكثير ،
لا يمكن أن نرى في هذا ، بل في هذا ،
أن في هذا ، بل في هذا ، بل في هذا ،
أن في هذا ، بل في هذا ، بل في هذا ،

أن أحزاب الإسلام ومائل جائلة ، وجامعات
شعبية حصة أو قاتلة ، أد ساعد إلى عظيم اندسار
والاسر ، فبأننا نريد أن يكون برنامجها ؟ وماذا نريد أن
سندفع منها ألقاها ؟ وماذا نريد أن نحمله بواسطتها من
من ؟

هذا هو السؤال الذي ينبغي أن نطرحه المسموع
على أحزاب الإعلام ومسؤوليهم ، لأن القضية هنا
عامة لأغلب أحوالها التي ورثها ، و قرأنا عنها ونقرأ
عنها اليوم ، وما أكثرها من نفس سمعة .

مسؤوليه أن يعود بها بعض دأيم يكن أمام
الذين ، ودعنا من الحر والشرقي
والعلم روح الامر المعروف وأنهى عن
لنكر ، وكفى رجال الدين باعتدلي الادارية ،
وابع رحا من الحر والعن والتسقي ، ولرواق
والصغير .

السيد هالك أشرطه علمه ، درجته ، موسيقيه
، رتبة ، عملا بها البرامج ، وتعدى بها اسعول ،
سيف ، ردة عصية ، لهدا يدوي في خوف
حي .

هالك ندان أوربيه جمع بعض المظاهر لا في
سوارها محب ، بل حتى على شواطئها ، وفي
بأديها ، وتعاقد عليها أتعاب الشدائد .

و نحن نرى هذه المظاهر ليس فقط في شوارع
لكير من ألسان الإسلام التي نعرفها ، ولكن تحت
الاسم حتى أي المرس ، وتلف أي صميم الاثر .

وفي آخر ، هل نحن نسمع ، بل في
نقط من ورائه وتلبذ ؟ هل نحن في الإسلام ، أم نسمي
انه فقط من بعد ، تذكيرات واستب القطوع .
كساء الدوقات ، المراكبات ، والاميرات ، والبلوك ،
والانارة ، والفسحة ، الذين رآل ملكهم ، وطردوا ،
من بلادهم يعيشون في أممي ، ويسم لهم عن ملك
أباهم وأماهم الا لقب لشرقي الموروث ؟

اسمحو لي أن أحسم هذا « انوعظ والارشاد »
كيف قد يرى بعض بذلك التحدير أذى سحف به
الامان في إحدى مراحل تاريخهم ، وندموا على ذلك
من التمد ، وهو « Wehret den Anfaengen »
أي حذار من البداء !

الى محاولة التغير في قانونه من اوب وحله ، حين
يخلص به كل ما يخص به كسبه من اكل وروا في
هذه العادات تعالين في سميتها بالحاشية ،
للمسرح الى قرائه او بمرته مع محبة مرسية
ابروعة للقرآن ، وهي عدم امكان الاعتقاد به .
والى البقية من تلك الحاشية :

[illegible]

هذا المؤلف ، وقدمه بموضوع حقيق مثل أسدي
بعضه عنوان كنيه ، وأعطاه الأولي أثنى مخرج
بـ عنه ، هي له وان كان سويها متحدة ، فان عنيته
تلقاه بسر متحلي ، كـ كلمة بعه بـسر ، ١٠٠
حبيب عيه في ... ، لاثبات ما في حقه
لاحكام انحرافه عليه ، من غير حياء ، والا فما مدم
هذه انحاشه من الاعراب ، وتصليرها حتى قل
الخدمة ، مع حروف في اي لادة الا اضعف وبقائه
في كانه ولبس يرون بها كثر في سبعة ميسور
سمة ، من يوم نحو السنين بسود في مواجبه
الروس ٥

عمى الاقل كنى من واحده اى ستطر حتى يهده
الكسب يعطيه هذه الطلحة السوء اى يصعب

طبیعتہ - عبد اللہ کتوں

في تقدير الإتيان قال "قد بينا أنه ليس له تقدير شرعي وبما أحاطه الله سبحانه على أعباده وهي ذنوب أصوب بنى الله عليه الأحكام وورط به بطلان وإحرام وقد أحاطه الله على لعباده به فقال : « فكلوا منه طعام عشرة ممالك من أوسط ما يطعمون أهليكم أو ثوبهم » وقال : « فطعام عيسى مسكينه » وقوله بكلمة الله في منعه .

وفي «جمع الحوامع» - « وأن الملاء محكمة في الأحكام أيضا أعرف وأبعدة أصل من أصول الشريعة عصى به في الأحكام » ه .

ثم أن حسن حسن به ما لم يخلف ذنبلا شريعا ولا وجب منه وأقبل بأشريعة لأنها لا تسبح به وقد أثير أعلامه الأمر بيسد أبو موسى وموسى أبي الخبيخ ليده أظهر بها إذا لم يجر العرف بمركة في موضع كالحامع لأعظم منون وحامع اقرويس والإنديس بفاس . وفي : «أما حكم العرف في أمور ما يربط به ما لا يربط به جمع على أنه عليه . هذا ما لا يربط به كلامه وهو حسن إلا صحيح كما تعلمه عم

المواضع التي يحكم فيها العرف

في الأحكام العرفية أثبت وكل الشروع مرهف إلى العرف كمعرفة أسباب الأحكام من أصناف الإيجابية كعشر ضمة أفعلة وكرها وعالمة الكثرة في أفعليه وسائر أفعله وذمة وعيون أفضل في الشهر ومعه رفوف مثله وسعد وكثرة معه أو كذا ولله في الصلاة ومن مثل ومهر مثل وكفى كبح وكثيرة نفقات الأرحام والأقارب وكسوفهم وما يخص به الرجال عن أسسك من ماع أسسك وما يخص به النساء عن الرجال وكأرجوح الله في اقتادير كالحبض ونظير وأكثر مدة الجميل وسر البس وكأرجوح أسس في فعل غير مصطفى تنسب عليه الأحكام كالحامع إرات والأدس في لصافة ودحول سيد قريب وتوسط مع صديق وبه نصا وأنداء وهذه وعصا وحفظ وديعة وانتفاعا بعينه وكأرجوح أنه في أمر محصين كالحامع الإسماء والوصية والتفويض المكاسيل وأبواب والفرد وغير ذلك من أمتنع بتصرف حسن وفي لأمة الرفاق .

س . وحسن من عسر مهم
لنجد وتعييه لصرف جرى حلا
به احكم والقوى في صح ما حور
من العرف يحكم بظرا ومنحلا

في المصالح
أما في العرف
حكم في العرف
وأيضا

في العرف في العرف
لا القبط في عمل أهل سانس

والمصوح في هذا المعنى موافقه مصافحه وفي
مخافة القضاء دعوى المدعي عن حمانه بأعباده وخص
القضاء بالعرف وأعباده من تصرف ابن مخرج فواته
نفسه في هذا الموضوع .

شبهات :

أول - اختلفوا : هل يسرل العرف مرسه
أشاهد الواحد وفيه فلا يعتبر فيه لا شمس إلا
ساهدين ويحلف معه من شهيد به بما يشته
سعد أو سائر مرسله أشاهدين والأول
لشهور وعليه قول أئمتهم

وهذا عين شاهد قد بقي
رخاء عسر وحسار رهين

ومع الأمانة وكبلا باحلاق دي عرقه
صحيح الخ وحاشية على طرف التمام .

ثاني - إذا عارض أطراف والأصل قدم
العرف قال ابن عبد السلام إذا تعارض الأصل
وأما في حكم العالم وإتقاليه وأعرف مترادف
كقوى الزوج على ولي الأمة أنه غره بحربها فالأصل
عدم العزور وأتقاليه عدم رضى الزوج به لأمة
يعون له كقوى الروححة على زوجها أنه صر عدم

بعد معرفة الحرف و هو يعبر الحرفي ثمر الحوار
 في الحرفي الحرفي
 وهذا يعبر كل الحرفي مع كلام البصيرة

و ایمن بکله و ور ایمن

[illegible]

ومن اسجيره فاصدة كل حكمة مرتبة على عرف
و عاده سطن حمد زوال بك اورد فذا تغير تغير
الحكم ، هـ ، نقلت المولى

ومن كنه الأحكام في مير الفوائد عن
الأحكام للمهاجرين التي رجمه الله في السور
التاسعة والثلاثين ما يه

أنه اجراء الاحكام التي صدر بها العوائد مع تغير
تلك العوائد خلاف الاحصاء وحاجة في الدين إلى كل
من ربه مع عباد سره
بدر العادة إلى ما تقتضيه العادة المتجددة وليس
بحدود الاجتهاد من المفسدين حتى يشترط فيه هذه
الاجتهاد إلى هذه فتعذر اجتهاد فيها من غير استنباط
جهاد الا يرى أنهم لما حتموا على أن المعاملات اذا
اطبق فيها التمسك بحسن هي عاب اسود نادا كانت
العادة بقاء معاً حتمنا الاطلاق عنه فدا انتقلت
العادة إلى غيره غير ما انتبه العادة إليه والعصب
الاول لاسفل العادة عنه وتكملت الاطلاق في الوصاف
والامان وجميع انواع العوائد المحمولة على العوائد اذا
تغيرت اعداد تعيرت الاحكام في قسمة الاسواق
بذلك المساربي اذا كان القول فصول
في ادنى شيء لانه اسادة ثم اد تعسر
العادة ثم في القول حول مدعته بل يعكس الحال فيه

4.

25

من ولا تشرط تغيير العادة بل ولو حرجنا بحق من
بلد البلد الى بلد آخر عوانهم على خلافه عادة البلد
الذي كنا فيه وكذلك اذا اقدم علينا احد من عبدة
عنده دون عادة بلده وعن ...
... روح مع اب الاصل علم القبطي قبل
بماضي ... ل هذه كانت عادتهم بالاسرة ...
... حتى يتضح صديق ...
... قول المرأة مع ...

لا ينفال انما ذلك بوجه انتقال الاحكام كما يقول في
 حقوق وفي غيرها فانما يقتضي في زمان معي
 انشوري قسمة سكة معية من أموال عند الاطلاق
 بل تلك السكة هي التي حوت المادة المتعلقة بها في
 ذلك اسد في ذلك اومان فاذا وحدا بلدا آخر
 وربما آخر يقع انتماس فيه يمر تلك السكة به
 انسية الى السكة الثانية وحرمها امسا لاولي لاجل
 يمر بمادة ، وكذلك القول في عقبات انزواجها
 والقرينة والاقدوم وكسوتهم تحسب بحسب العوائد
 وتسل انصبي فيها وحرم انصبي بحسب المادة
 احضار ، وكذلك تقدير العوائق بالعوائد وجميع
 انصديات عند لدحول او منه او بعده في عاده
 يعني ان القول قول الزوج في لامباض لانه المادة
 يرد من القول قول المرأة في عدم القرض اذا تغيرت
 اساده او كانوا في اهل يد سكة علاقتهم ، وتحرم
 انصبا يتم بحسب عاداتهم ، ومن اقرب يمر ذلك كس
 حارقا الاحضار في انصبا بغير مسند مجمع على
 بحرمةها وكذلك النكاح للخصوم في تحصين البدن
 بغيره ، وغير ذلك مما هو مشي على العوائد مما لا
 يحصى عدده على يعرف به المادة تغير احكامها بجمع

ومن جوابه لأن مشهور ورد في المعيار ما

لا شك ان احكام الانصبة والمشتوي تتبع عود
انما هي ومعها اهلها وفي توزيع احياد منه بعد كلام
والحكم في القضاة والهي في سوابق مختلف
كثيرا انصبة احواله و...

[illegible]

وفي أوائل العاشرة أوردني ابن أبو حاتم على
الفاضلي والمضي النظر إلى حريته أسائل في كل
ساعة بدلة رلى أعوانه ولا عرف لأنه أسوي معاند
في السريعة علا يعمد في جميع الشوارب على فقه
مجموع إلى لاند من الطور في الصور الحثية وما
اشبهت عليه من الأوصاف الكنية وقد طرق هناك
ثم الميسر في عدة ح وقد ساحب
التيحة في مواضع جمع الشا راء راء
والشيخ أزهوي في محنت يزار الروحاني ورايح
نصف م لهم في تصاريح الحصاد بالعبوة المالية عند
عدم تمكن من إقامة الجدود وما يسبى العربي
دسي في ذلك في تأليف أورد ابن حفص في
شرح الأمانة .

وإذ لا إله إلا الله في شرح مرقسي الوصول مسحت
الخطام على امرف ولعاده ومي انتفعل المرفع على
هذه امائل تبعه الحكم وحكي لغزى على ذلك
الاجمع . هـ .

ولا يجوز ان لا يكون فيها الأئمة وهم لا يكون
معية لا على بصيرة مرسلة أو غلبة محكمة أو مد
دريعه الى مسئلة ويحذر ذلك فلا يجوز الإفتاء بها
ولا ان يخرج في أهلها بمسألة عنه فإذا كان باقيا أفقها
وإذا وقع زعمها ولمن أنازة حكك ناحيتها

وقال الساطي على قوس ممالك رحمه الله لي
هل ألقى : أرى أن توضع عنهم اليوم الصيغة
والإيراد لا جئت عنهم عن العهود وأعلم أنه لا يوجد
قوان الإنشاء مع عصر النظر عن المقصد لأنه إذا
شئى الظلم وكانوا هم المصلحة كما في مصاري مصر

ولما بعن أهالي في شرح المحصر
بمراعي المذخور آغا

قال : ومن أمثلة هذا القانون مسائل اختلاف
المسلمين في فرض الوضوء وفي اتصافه وتبطله
وعبر ذلك ومسائل الشراء في المبيعات ومساكن
التجسس في وقوع الاحكام ومسائل
المراخطة ومدلولات الاطراف في الامصار وغير ذلك
الا يرى ان لمخصوص عنه في المدونة وغيرها في بعض
يؤمن عند عدم اية ان الكلام فيها كشارد به
سائلة صحت والذي به الفرض هو لزوم الطلاق وما
ذلك الا ان السلب حملوه على استحسان الشرعية
ثم يكن في عوهم ارادة الطلاق بغير اليقين وانعرف
يحذر الا ان ارادة الطلاق به انظر .

والى ذلك يشير حيّاحه العزم بقوله .

وفي اليمن طلعة رحمة
اذ ظهر قد حلت بامه

اسی بہ والدین کا قصہ
کاظم بریلوی کتابہ المعین

ومن قوى والده سمدي عبد القادر أناسي
 بن أخال عليها لفظ يمين أصله في السن يئله
 لكن عرف أناس في هذه الأعصار وفيما قبيلته
 صرفه لعصبة الروحة فسمي على معناه لأن الإنسان
 أبدا دائرة مع صرف الحلق أو بلده وتحسن
 العاوي بأحلاق الاعراب والعداب .

وَيَأْتِي بَوَاقِي الْإِحْسَانِ مِنْ لَمَعَاتِ أَثَرِ خَوَافِ
سَمْعِي عَنِ اللَّهِ الْغَيْبِيِّ بِمَا يَكُونُ بِسَمْعِي لِلْمَعْنَى
أَنْ يَنْظُرَ فِي مَقَاصِدِ لِسَانِي وَمَقْصُودِ خَتَمَاتِهِمْ لِسَانِي
عِيَا الْحُكْمِ وَيُرْتَبِ عَطْفُهَا أَلْخَوَافِ وَكُلٌّ مِنْ نَظَرٍ إِلَى
الرَّوَايَاتِ قِيَمَتِي قَبْلَهَا تَحْتِيقُ بِهِ الْإِحْكَامُ فَاحْتِلَافِ
لِفَاصِلِ وَالْعَوَالِدُ بَعْدَ أَحَدٍ أَنَّ رَيْتَ مَعَهُ قَدْرَهُ
نَاصِي ذَلِكَ وَقَصْدُهُ . هـ .

و حقه بعلط عدهم وان يراهم على ما كان مقرراً
في هذه العلة المسموعة في الحربه.

وقول عمر الدين بن عبد السلام : تحدث الناس
 بحسب ما سمعوا من أسلافهم والمصنفات
 لأصحابهم أي بعضهم أساليب فتدعي أحكامهم
 شرع لها من دلائل ومن هنا لزم أن يكون المقصود
 لأحكام سياسية وعموما ممن أوتى العلم بقوانين
 شرعية ، نعيم بوسع في مذاكرتها جبي لا سحر
 و مدره من الرسوم المظايعة لمصداهاه كلامه ،
 ورد في الحاوي

في غلام المومنين من نصه :

فصل في تعبير لغوي واجتماعي بحمد تميز
الارعة والاشكية والاحوال واسباب والعوائد هذا نص
عظيم المفع حقا وقع بسبب الجهول به عند عظيم علي
اشهره اوحى من يخرج والمثله وتكليفه ما لا
سبل اليه من يقيم ان لشرعية الفكرة التي في
اعني رتبة المصالح لا تأتي به في اشهره من هذا
واسبب على الحكم ومبادئ اعماد في المعاني
وبعاد وهي عند كل ورحمة كلها ومصالح كلها
وحكمة كل فكل مسألة خرجت عن امدل الى الجور
ومن الرحمة الى صدها ومن المصلحة الى الفسدة
ومن حكمه الى بحث فليست من اشريعة ومن
ادب فيها باساور فاشريعة عمل الله بين عباده
ورحمته بين حقه وظله في ارضه وحكمته الدالة
عليه وعلى صدى ربه عسى انه عليهم وآهم وسهم
اتم دلاء واحدها وهي سورة الذي به اعبر
المعبرون وهذه احدى به احدى المهسوب وشعوره
انام الذي به دواء كل عليل وطريقه المستقيم الذي
د ابعام عليه فقد انتقم على سواء السبل فهي

قرة اعيون وحياء العرب وبلد الارواح فهي به
لجته واعدا والدواء واسور وسعاه واعصمه وكل
خير في الوجود منها هو مستعاد منها وحاصل بها
وكل نقص في الوجود فسيبه من اخاصها ولو
رسوم قد بقيت لخرت الدنيا وحدي اعم وهي
اعصمة للناس وقوام عدلها وبها يستل الله
اسموت والارض ان تزولا فدا اراد الله سبحانه
ع حراب الدنيا وهي اعم ربح الله ما بقي من
بها فالشرعة اعم بحث بها رسوله وهي عمود
اعام وخط الفلاح وسعادة في ادي والآخره
وبن نذكر تفصيل من احكام في هذا الفصل بحور
به وتوجيه ومعوته باهتله صحيحه اخره فهد
نسط اعم في هذا الموضوع وانج الركائب وحظ
ارحال وانه الموفق سبحانه وهو حقا ونعم
الوك

وقد تم تبييضه في حوام ذي الحجة الحرام
مم عام 1346 بعد تنويره في ذلك سحر لعاميين
واحد لله اولا وآخره -

الرباط - محمد بن عبد السلام السايح



القرآن الكريم



للكاتب عبد الله عمراني

محاكماته . كان معجز في جوار من شرحه الفاضل
ومعانيه إلى لغة من لغات الدنيا : فسادت إلى نفس
الكاتب الآن . وقد الأثر من شأنه في
عن فساد . ويمكن القول بلا تحفظ : أن
محاولات العديد من أسى من بها المرحومون في الشرق
و الغرب . بأن الترجمة الصحيحة الدقيقة لا يمكن
لها أن يخرج إلى حيز الوجود قط ، وربما من
أبد ذلك أبدا . لأن المشرح - كما قيل بحق - حائن ،
و حم القرآن فيما عنه . وربما من
س . هكذا سر . مع شرحه باسم محمد
محمديك يكتال قوله في مقدمه كنهه بعض
القرآن أبعد : « أي القرآن لا يمكن ترجمته » هذه
هي عقدة الشيوع القديم ، وهي وجهه نظر الكاتب
أحدث » .

سبب من هذا أن الترجمات القرآنية كلها
تعرض ، وأن عجز القرآن يصور في الوقت نفسه
دا شفي : أعجزا تعرف ، الذين عاصروا المنعوت
محمدية وديوان لم يفسد . وربما من
سورة من من . واعتارا غير لغز ،
ثم نقدر أن بنوا شرحه صدقة دقة القرآن بها
أوتوا من قوة عارضة ، وسعة علم ، وفصاحة بيان ،
يرى علماء الإسلام أيضا أن القرآن مردوح الأعجاز
في معجز من حيث نقطة ، ومعجز من حيث معناه ،
ومن ثم يصعب ترجمته لا محالة .

القرآن الكريم هو كتاب الله العظيم ، وأوحى
به إلى رسوله محمد بن عبد الله عليه الصلاة
والسلام ، وأمره بسبب عربي حين مناجاة جلال
بيعه وعشرين سنة . وقد تعدد القرآن أنظار العلماء
والباحثين والمستشرقين في مختلف العصور . فهم
به حاس من علم طبعه . وحسبته بيعة ، وأولى
بهانة وأرساك . وأوحى عنه بالمحسب المرموم
واستد الرائف من لج في السرد والبصاير . ومن
كرتهم بسبب هؤلاء بكلام الله ، وتعبير في الوقت
من . وهي حجة درت . في روهم بألف
من . بلبي العربي الأمي ، ولا أحد في السرد على
هؤلاء الآن ، حيرا من كلمة سيمر الدوارد فيسبون
روس في مقدمه ترجمة جورج سيل للقرآن ، حيث
قال ما بعده « ومن الخير أن . سر من أس
سجعو . سر الذي م . كر . سر .
التي ، وبكلمة كلمة الله خاضع بها أسى » .

ولكونه وحيا أنبه جاء في أسلوبه البارع ،
والعاطفة المسببة ، ومعانيه الساحرة ، واعتكازه
اخلاقه ، وبنائه انجارية المعادة . معجرا للعرب
أنفسهم . ومن شعب عرف بنات الحثا فلا يعجز
استحلي ولا يرضخ له ، كما عرف بفصاحة اللسان ،
وحسن السان ، وسرعة البديهة ، تحدهم أي بنوا
سورة من منه ، ولكلهم عجزوا ، وكان ما كل
محاولة بدلت : الحصران واعتزل التبريع .

مع انتشار الإسلام حول الإبحات الأربعه المعروفة ، أنشئ القرآن الكريم ونسخه العربيه ، بعد ستر الثلاثه حسب الى حسب « بحيره مفره سرعه » م يحفظ بشبه في بديم او اسطدس «
 بلك فندس ، فاسترجع الي اسسريه الاسلام ميم محظم انك بيلم البديم في صنيه ، والنعه اعرفه لي قدر بها ان تضارع بعنف في عمر داره مصرعه ، اصبح محظم الار ارسه من ماله وعشرين مليون عربي ، والعراق العربي كس وما دل اقدس كات احفظ فاحسائه وسيد بعضي وثوائره عبر اح «
 والمز اندي بهندي بوره بخر سعيده عسري مسلم في محالتهم الدينه و «

مع انتشار الاسلام حول الإبحات الأربعه كانوا يحفظوه في طهر قسب لا عن اكرام او احبار ، لانه لا اكرام في الدين ، وما كان القرآن ليسه عن الدين في شيء ، وانما أنشئ القرآن بن اسلمس ايجاد من طريق الاسفه احصيه ، وضعا لنظريه التي بددي بها «
 الاجتماع في حدس ومعادها : « ان البعوه مزيج يد بالافتداد باك «
 احده «
 كانبوس واخايله من «
 رماحهم ، وانما حملوه في ثقافه ب «
 سحبه تحدر «
 بكر ليتدح في نشر لقرآن بين اسكال البدين هرعوا تلعاب لنقل ما أرى به البدين ، وليسيرة اخروى الطرقة ، ولاكتساب قناه جديده لا عهد بهم بها ، اسسها لقرآن البعظم ، ومعادها ذس الاسلام حسب .

3 -

أزل الله كتابه على ثنيه صعبا - كذا اشرو - نسبه بؤاده وأثله اصحابه ، وليمكنوا من حفظه أولا بأول ، ومن تلويحه في مواد لكديه التي

كانت معروفة آنذاك ، ثم جعته في عهد انجيله ارواشد عتجن بن عتار على عسه مصحف امام تم «
 دعامة قور «
 رب الدين ، وان به يحفظون «

بعد ذرح المسعود في كل اعشور على حفظه عن طهر قسب ، وعلى اشرك بسخه وكنانه يحفظو بديم ، وقد احفظ س لاريح الادبي بأسماء شخصيات وملوك مسمن احضرو بواوقاات قراغهم وقما حفطوه في تحير آى بذكر احكامهم ، ويز بحريز مصاحف «
 ولاعديهم من بديم او فسد هداجا ان يودون من الاصديه ولاحاف «

أخرج جوهانس غوسبرغ 11 حروف لطباعة لمحركة ، وتمكن من استعديها «
 في الطبع لأول مرة سنة 1438 ببلده استراسبورغ ولما اسفل الى بلدة Mainz سنة 1449 او سنة 1450 اشرك معه صاغا قرب بدي جوهانس فاوسب فقدم ابن الارام لكيسر ميلمه طبع فيها الكتاب البندس ببلعه الابسه لأول مرة «

وكان لابد من مرور جا عرب من شرق من الرمان قل ان يصدر لقرآن الكريم «
 بطرقة الحنيفة ، وكان قصي السبي على ذلك بدينه بديعه ، حيث صلوت عها اور طبعه بقرآن الكريم سنة 1530 «
 ببع طبع لقرآن فظهرت طبعه اخرى في هامبورغ نابلس سنة 1694 وهي بدوا بآطالبا سنة 1698 - وقد بعب هذه الطبعه الاخيره على سيد القسب الانطالي بوسحي مراكسي «

وحاء استعمال المسلمين طبع كتاب الله العربي ماخرا على هذا السارج ، ولعن لك اسباب هي :

«
 بحق اية اهاه سحطة القرآن الله طبعه او بده

«
 سركا «
 الساحس «

1. كذا يفتق الايمان «
 Laurens Coster من مدسة هاويم «

ج. فاجروهم في ميدان الآليات مسجدة ٩
 د. لمصباح واستعملوا الآ في
 هـ. حيلة

ومن العجيب أن يحضر سيمون كما رأينا -
في صبحنا أن يعرف الطائفة المتحركة أحداثه
التي لا يسهل ولا يرى سرها غير أنه حتى نعلم
حقيقة خبره (لتومراها) وهي في استحدثته
حوالي سنة 1799 التي هي موبيع بمعنى
Alois Senefelder

وهكذا ظهرت في طهران سنة 1828 نسخ من القرآن الكريم مضموعة على الحجر ، كما ظهرت بعد ذلك في سنة 1833 بمدينة تبريز ، و في سنة 1834 في مدينة أخرى بقرية آذربايجان ، وكانت المضموعة حجرية أو مضموعة بالحجارة ، وذلك في عهد السلطان محمد بن عبد الرحمن ، وكان تأليفها بعد سنة 1822 ، وكان أول كتابه صنع بعد هو كتاب « أسائل أمجدية » التي رمى به وضع القرآن بعد عهد ثبات الإسلام .

ففي اسبانيا

ولم تمكن المسجون من طبع نكران نظريته
عوضاً إلا في أواخر القرن التاسع عشر حيث
ظهرت في طرسبورغ سنة 1873 طبعة مولاي
عبدالله. وتبع ذلك طبعه ظهرت في قزاق بروسيا
في سنة 1874. وفي سنة 1875 طبعه في
أخرى. وفي القاهره ظهرت اول طبعة محكمة سنة
سمراني لكرهه سنة 1342 هـ (1923)، وذلك تحت
رقابة دزاد الاول حيث حضر حقه.

[illegible]

١ - مسمون عبر عرب ، فلعوا ترجمه القرآن
عن حين به ، جدده لاعراضهم المدسة ، واسهاسا
مهم في القيام بالواجبات القروية عموم ١ - به
اخوانهم تدفع قراية متية ، بالغة اتي يعقوب
حيما ، وهكذا يجد القرآن قد ترجم الى اللغات اسي
سعدت بها سبكن فارسي وكركي وديكمني والهند
اندونيسيا وبنلوا والصين وروس واسبانيا

بأمره أحسنه ، أي بالتراج عرس لعموم رئيس
Caugny عرفت لدى من أن ألس
حينما ساعد في س

ب - ترجمته إلى الرومانشية :
بقرآن إلى اللغة الألمانية المشقة من اللاتينية ،
Romance بين في القرن 15 م بواسطة
من ظهر في سنة 1880 م في
في مدينة طيسنة ، حينما حضر يوم 13 أغسطس من
سنة 1880 م قام بالتوقف

أراء هذا الموضوع :
بعضهم يقول أن المكان هو Everra
بترجمة من يهر انه EUIO و أن اسدين قامت
بالترجمة هي الانكليزي روبرت وف ريتز الذي كان
من فصحاء ونسب شمامسة كنيسة بامبلوطة ،
ثم شخص من دلنسية (بلاد بصوب) يدعى هيرمان ،
وكلا الرجلين كانا بشعلاء بالتشجيع هناك .

وحدث ما يذكر أن العريق الأول هو المحق بيم
ادعه ، ذلك أن لورنسكي بطوب اعطى بذر
دي توسو ، هو الذي ترجم بقرآن إلى اللاتينية ،
بوجه وأرشاك من طرف بطرس ، أو بذر آخر
كان معلما للاتينية ، كما كان ذلك الظالمى بعلف
لعربية

وبدور بذكر أن العريق الأول هو المحق بيم
ادعه ، ذلك أن لورنسكي بطوب اعطى بذر
دي توسو ، هو الذي ترجم بقرآن إلى اللاتينية ،
بوجه وأرشاك من طرف بطرس ، أو بذر آخر
كان معلما للاتينية ، كما كان ذلك الظالمى بعلف
لعربية

وقد طبع هذه الترجمة اللاتينية T. Biblander
في Bâle السويسرية سنة 1543 ، وكانت طبعها
سنة 1550 م ، وقد هذه ترجمته وأمثها
جدسة ، نظرا لظروفه السائدة آنذاك ،
وبلاشاحي الذين قاموا بتحقيقه وأرواح التي كانوا

وقد طبع هذه الترجمة اللاتينية T. Biblander
في Bâle السويسرية سنة 1543 ، وكانت طبعها
سنة 1550 م ، وقد هذه ترجمته وأمثها
جدسة ، نظرا لظروفه السائدة آنذاك ،
وبلاشاحي الذين قاموا بتحقيقه وأرواح التي كانوا

وقد طبع هذه الترجمة اللاتينية T. Biblander
في Bâle السويسرية سنة 1543 ، وكانت طبعها
سنة 1550 م ، وقد هذه ترجمته وأمثها
جدسة ، نظرا لظروفه السائدة آنذاك ،
وبلاشاحي الذين قاموا بتحقيقه وأرواح التي كانوا

هذا وقد صاعد هذه ترجمته اللاتينية الأولى
لقرآن - ولم يبق يذكر لا في الترجع من تتحدث
عنها .

ب - ترجمته إلى الرومانشية :
بقرآن إلى اللغة الألمانية المشقة من اللاتينية ،
Romance بين في القرن 15 م بواسطة
من ظهر في سنة 1880 م في

في مدينة طيسنة ، حينما حضر يوم 13 أغسطس من
سنة 1880 م قام بالتوقف

R Maître Marques Adesora الذي كثر لبعض
بعضه أسعد وحفي من حصة ، حدثت ارتبه
بورسكي من كسبة الإسلام ، وسعي عبد العفيدة
ذلك الاسم ، ومحسن بديته أهدت بحسب شديد .

ب - ترجمته إلى الرومانشية :
بقرآن إلى اللغة الألمانية المشقة من اللاتينية ،
Romance بين في القرن 15 م بواسطة

الأساسيين ترجمه القرآن أو بجمع ثانيا ،
بوقت لدى تمتد فيه بوجهة القرآن والإسلام من
بعضهم بغير حصة ،
وبدور الذي بذكر

من ترجمة القرآن ، كان نسخة ضعيفة لهذه الخيلاب
ببشج رجال الكنيسة وأمشورفون على
ببشج رجال الكنيسة وأمشورفون على
ببشج رجال الكنيسة وأمشورفون على

ب - ترجمته إلى القشتالية :
بشع عشر الميلادي بحد ترجمت بقرآن
ببشج رجال الكنيسة وأمشورفون على
ببشج رجال الكنيسة وأمشورفون على
ببشج رجال الكنيسة وأمشورفون على

وحتى لا يطلق الكلام على عوامته ، ثاني بأمثلة
ببشج رجال الكنيسة وأمشورفون على

هم يكن سرگوا في عتقده وتعلقاته بحضرة احمد
 اذ به وودت به حقا وحقا وحقا
 نصبا احمي وكن ذاتا الى اقصى حد ومتبعيا

وصف البعض ترجمته كالسيفيوس جدد يدها
بمثل أن القديم وثائقه ، وهذا يعني أن صاحبه
ميل إلى استعمال الألفاظ والإساليب المحذرة أو

المسلمة . ولم يكن له الاطلاع حتى ساعة كتابة هذه السطور على هذه المرحلة نستطيع ان نرى عن مدى دسها وبراعتها . ولكننا لعمدتها من وراء كائينوس . ولا مطمئنين لكتمانها عن . . . الاسلام . وعرضا في ذنب واضح مقبول . فكيف اقم سوم محمد واعراب . الموضوع نفسه 1964 في يتضح بالحرف والحر ملاحظة ونشوة الحقائق . الامر ابدي لا يحلله خليف عن امرحمن لعرضي من مراكمي او بطرب كيرا او دسلا رحمة عراا الي الة القشامة . سواء ان كنت بطريقه مباشرة من عربة كما ام كان بطريقه اقر عن اسلامه من مترجمي قرصه

أمرهم ثلاث صفحات في يوم سبدي شمل
 العظمة وأبواب القارية المكنة مدد ح. ب. ر.
 منحه في ح. ب. ر. في ح. ب. ر. في ح. ب. ر.
 مدد ح. ب. ر. في ح. ب. ر. في ح. ب. ر.
 في ح. ب. ر. في ح. ب. ر. في ح. ب. ر.
 في ح. ب. ر. في ح. ب. ر. في ح. ب. ر.
 في ح. ب. ر. في ح. ب. ر. في ح. ب. ر.
 في ح. ب. ر. في ح. ب. ر. في ح. ب. ر.
 في ح. ب. ر. في ح. ب. ر. في ح. ب. ر.

تطوان - د. عبد الله العمراني

التأميم



للهستاد عيسى الواحيد الناصري

« في طين الكثير من بولاء انهم وجدوا في الوقف
احسن دلس لافدع المسلمين اشتراكية اسلامهم ،
... و يوصون اساس ، فان التأميم لا
يحفظ في شيء عن الوقف ، و بان الاسلام كان بما
الى التأميم مثبلاً في الوقف ، »



بين التأميم والوقف :

وهكذا وجد في بين الكتاب المسلمين الكبار في
اعتبر الحاصر ، من لا يفرق بين التأميم والوقف ،
ويقول : « وفي المعلوم ان وقف دار في الاسلام ،
من هو معروف فيه للحاجيات الاجتماعية التي خدمت
عبد في قوانين التكافل الاجتماعي ، والوقف كما عرفه
بعضه هو اخراج العين الموقوفة من يد صاحبها الى
ملك الله تعالى ، أي ان يكون غير مملوكه لاحد ، ليس
تكون منفعتها محصورة بموقوف معين ، وهذا هو
التأميم » (1).

دس في نظر هذا الباحث الكبير ، وهو أحد
العلماء المسلمين الذين عاصروا حركة التأميم في
بعض البلاد العربية ، أي اختلاف بين الوقف والتأميم ،
بوجود خاصيتين مشتركتين بينهما .

« ... اخرج عن من المكية الخاصة . »

« ... : تخصيص منفعتها للكل . »

اشرفت في مقال سابق الى ان ظاهرة التأميم ،
بعد الحرب العالمية الثانية ، لم تعد مقصورة على
الدول الاشتراكية ، وانما تعدتها الى الدول الرأسمالية .
بعد انتهاء الحصار السكت الحديد والكهرباء وماجيم
الحجم واسيرد الفطن وبنك اجنترأ وضاعة العار
والخديد والفولاذ والحرير الممتني وعلاحة الداحسة .
كما انما في تطورها صاعات المصنوع والف
، خبز ، وسر ب سمر مصنع خبز سارو .
وبنك الاصدار ، وبنك ذلك يكاد امره لا يجد في
الوقت الحاضر ثوبه الا وقد اصبحت مراقب النفس
الحصري أو مراقب العار والكهرباء أو لسك امركري
أو تحارة الادوية أو الشركات المصرفية الاحية

ومن ان ... في ...
استكتاب الفحص ، في سياسة التأميم في كثير من
البلاد الاسلامية اصحت تستهدف أحداث المساواة
الاقتصادية ، على فرائها حدث في الدول الاشتراكية

« ... انعكست هذه الظاهرة على كثير من الكتاب
والباحثين المسلمين ، اما عن التزام أو تأثر ، فراحوا
يحتجون على أساس اسلامية هذا الاسلوب الممدع ، ولم
يقتصروا على تحيله كدواء سحري لمشكلة التخلف في
البلدان الاسلامية ، وانما صاروا يعدونه اسلوبا اسلاميا
صحيحة أو اخرى ، ولم يتورع بعضهم عن القول بأن
الرسول صلى الله عليه وسلم دعا اليه ، او ان عميرا
رضي الله عنه قد قام به فعلا »

(1) انظر اشتراكية الاسلام ص 160 ، الطبعة الاولى .

هو حياء خالص + عمر حياء زاهر + بسبي في
 دنيا بسبي محض + جود بسبي + بقاء في امم +
 ولكن ايضا وجوب لاحد سجدتها لوجه الآخر +

ورجحه انما رخصت بالسبب بحاجته استجابة ،
 يعني هذه المذكورة المحترمة القادحة ، هو في تخصيص
 معناه المعين ، انما في ان شيعته المعين في الوقف
 تخصصت بموقوفات عليهم . لكن هذه الصفة لا تنطبق
 على التاميم من قريب ولا من بعيد ، لان شيعته المعين
 الموصفة لا تخصص لاشخاص معينين ، ولكن تخصيص
 مكا لشعب كله دون تخصيص . وأوضح مثال لهذا
 المعارض هو الوقف المخصص بجهات البر والاحسان
 او للأعيان والاقارب .

وهكذا يمكن القول بأن الباحث المصغر : لم
يؤسس رأيه على أي أساس سليم ، وكفى دافعه إلى
مماثلة التاميم بالوقف ، هو إيمانه بدستورية إسلامية
وهبية ، تخدم المياد الإنسانية أكثر من خدمتها
للإسلام ، وحتى يتبين القارئ سلامة هذا الحكم ،
سنعقد مقارنة بين التاميم والوقف من حيث التكوين ،

مقارنته من حيث التكوين :

ولا : انوار او صاحب الملكية المحلي عنها .
ثانيا : التي عن لوفد .
ثالث : المعروف عليهم .

أولاً : صاحب الملكة .

بالرّفق يلتقي مع السميم في وجود : صاحب
البنكة ، ووجود البنكة = وجود المستعدين من
عملية التعمير في شخص امالك ، لكنه يختلف فيه هي
عنصر اساسي هو عدم وجود طرف تاريخ بنكية فيه ،
فإن يركب في هـ ود ١٥ - ٤ - ٥ - ٦ - ٧ - ٨ - ٩

الحاصل .

أولاً : ان يتحلى عن ملكته بمحى ارادته ، فلا
يحق لملاسله قويه ان تزعمه بدسلي عنها وحسبها ،
بمعنى ب . مع . زعمه من ابرضى .

ثالثا : ان يكون كاس الالهة ، اي اهلا لنصرف
وليس مامرا او محتوبا . . .

الملكية للمؤمنة - ولا تكون موضع أي اعتبار - فهذه الملك
في حالة استعصام يكون محجورا على التحلي عن ملكيته ،
عزوب قواعده فيونه تبهر لسلطة العامة في الدولة
على احترامها ، ثم انه لا تنعز اى شرعية استملك
او عدمها ، فقد سرع استك من حيايه دعم انه اكتسبه
بالمطرق العلل ، ووفق ما امر به المبرع الاسلامي .
كما انه لا ينظر لى صاحب الملكية المؤمنة هل هو كاس
الاهبة او عديها ، وانما ينظر فقط لى ائمة المتوحده
من التاميم ، ومعنى هذا ان السلطة العامة حين تفرد
استام لا تنعز هبة المبروع منه ملكيته اي ثاه ...

والتسبة للسيد محل توقف ، لا يجوز اوقف
مثلا على اماكن يمارس فيها نشاطات محرمة ، ويكون
يسترجع منه ان يكون محله حلالا - اما اشياء المؤمم ،
فلا يجز على التنازل اتي احدث التاميم ، وحاحه
تلك التي تامة في بعض بلاد الاسلامية ، ما ينزع
على القون بان استاميم يترم قواعد اخلال واحرام ، من
على العكس من ذلك ائدت هذه القواعد بعدا ، وبم
نظر ايها دى اعتبار ...

ما المستفادون من الوقف بعد يتكونون من
سرد و حدة او من جماعة معية ، او من توفر ليهم
ش ف مفسر ، وهذا مر عر مزمور بالاسم ...
ان ، فبهم بمر عر او مفسر ...
" استفسر كاحه مزمور به مفسر "

... مفسر من ...
في انتفاء وجود طرف دارع للملكية في الوقف ،
فالوقف كما قننا يتعارض مع الاحبار ، وبو وجد فيه
...
انمايون الاسلامي ، نزعا للملكية او مصادرة لها ، وعلى
عكس ذلك ، فوجود سلطة جهرة دارعة لامللاك سرط
...
... هي اى بقوه بصفه وبفعله .



مقارنة من حيث الخصائص

ولا يقتصر التعرض بين الوقف والتاميم على
العناصر التي تتكون منها كل واحد منهما ، ولكن يعمده
لى خصائصهما - وستحاول ، في اطار تناسب اجزاء

هذا البحث ، الافتصار على اهم الخصائص التي بين
دقيقة كل من الوقف والتاميم من جهة ، و استعلاهما
وبعارضهما من جهة اخرى :

ولا : فالتوقف كما بينا سابقا ارادي ومن مصادره
امالك الشرعي ، وليس فيه اى ابرام ، وعلى عكس
ذلك فالتاميم اجباري ، ويحمده سلطة استاميه في
الدولة .

وقد يعترض معترض بان الاحبار والابرار قد توفروا
في وقف ائمة الاسلامية للأراضي المعبوحة عشوه
بشام والوراق ومصر بل في بعضا على مسقطها من
بعض عدى ... هذا الامر من مرد ...

الاولى ، ان الدولة الاسلامية تصبح مالكة للأراضي
المعبوحة ، فحينها ان تعما بين العاتحين ، ويحق
لها ان تحبسها على مصحة هؤلاء العاتحين ومن يطعم
من احوال ...

و خلاف الفقهاء في هذه القضية لا يؤثر على
هذه المصحة ، ويؤيد اى تعاكس بعضهم بالرأي الاول ،
وتملك البعض الآخر بالرأي الثاني .

ان ائمة الاسلامي يعرفون اوقف بئله اخراج
امالك الشرعي لعين يملكها ... وعلى ضوء هذا
التعريف ، ترد على القائلين بتوفر الاحبار في وقف
عمر رضي الله عنه للأراضي المعبوحة موه ، بأنه لا
وجود للأحبار الذي يحجور به ، والا لهد كان عمل عمر
رضي الله عنه ومعه ، باعتبار ان اوقف يشترط فيه
اساسا ان يكون هو المالك الشرعي .

واقول بان الدولة الاسلامية مارست الاحبار في
الوقف المذكور ، بحرج عمل عمر رضي الله عنه من
نطق اوقف . لتصبح نزعا للملكية او مصادره لها .
والواقع ان هذا الرأي لا يشأ امام التحليل ، لان
الدولة الاسلامية لم « تصدر » ولم « تخرج » اية ملكية
اكسبها لمحاهدون وفق الاساليب العادية للكسب .
وتكن قررت ، بصفتها المملكة التريعة ، ومعه اعتبارا
للمصلحة العامة هؤلاء المحاهدين ومن سائى بعدهم ،
وهي في قرارها هذا ، كما سرى في مناسبه اخرى ،
لم تات بتعريف يتعارض مع قواعد الشرع او مادي
مفصده ، وعلى هذا الاسس ، يمكن احرام بابه لم
مدرس اى احبار ، ولم نقص على اية حادثة شرعية

2 اتفق ان هذا الوقف يستند على سند شرعي ، ولا يصح تعاند ذلك الانجاء اى المصلحة العامة
ليبرير التاميم .

لنجاحهم : حتى يمكن القول بأن في ذلك أوقفه علاج
الناسم : أو أنه أصبح اعتماداً أساسياً وسيداً بديلاً .

والثانية : ان وقف الدولة الإسلامية للأراضي المعنوية عورة في سوان ابدن والعراق ومصر ، هو استثناء من القاعد العامة ، فالأوقاف الإسلامية في ارضها وأصعب ، كانت من عبادات المسلمين الشخصية ، ولم تكن الدولة الإسلامية تتدخل لوجههم الى وثيق املاكهم ، ولكنهم كانوا يصفونهم ببعض او ذمتهم ، ودور عبط ، او تدخل ، او احاط من طرف المصلحة العامة ، بخاصة ان ذلك كله ، ان هذا الاستثناء لم يرد في سوان ابدن ، العراق ومصر ، فمعارضة الجوائح كان نتيجة للحرب ، ولم تكن هذه الأراضي قد امتدت بعد ان ملكه المسلمين كأمراء ، حتى يمكن معارضتها بالمسكنات المؤمنة لان الدولة الإسلامية وصفت لها عبيد ، ان تم خيانتها

ثانياً : عند التاميم تصح ابدؤه بـ صرفاً في جميع
 ما يشاء من علاقات قانونية « استمار هي
 وحدها مصانع « ويحق توزيعها « وحصلتها
 و دراجتها في ميراثها العامة « ويظل الزمارة آخر
 له « تحت عكس له « له « له « له « له
 له « له « له « له « له « له « له
 له « له « له « له « له « له « له
 له « له « له « له « له « له « له
 له « له « له « له « له « له « له

والله اعلم
 حمة معده
 والله اعلم انه ينبغي الانتفاع بحاجتها للتداوى .

منفعة من الدعوة عند تعود الى حرد او الى
اسرة او الى جماعة ، تبين هذه المنفعة في حصة
الناصح تعود الى الشعب ، ونرجح في العيرانية اعمدة
الدعوة ، وذلك يعود في هذا بشارة مع حراج الاراضي
المسوحة تعود ، لكنه كما ما تشابه شكله ، ويتغير
على نوع معين من الوقوع ، لا نوافر فيه حصصاً نص
الناصح .

والسبب للاسراع او الاستعجال ، من السليم
يعطي على العصر التحضي في هذا السداد ، وتقول

3. الاحلال الزراعي في مصر تسلم أراضي الادارة في العام الواحد ، ونتيجة لهذا الهبوط انخفضت ارباح مزارعي الحد من حريته في

8 يونيو 1973 .

حين ان التأميم اسلوب اجباري لتحقيق توزيع منسار
لا زال بعيد الغنى ، ان لم يكن مستحسنا .

والتي لا يهدف التأميم الى
الاسلامي ، لا يهدف التأميم الى
اذا كان يحسب بطرق امسحه ، جميع الاشخاص
تتمتع بـ ، وحينئذ سيمتد . يمكن
الدولة ان تؤثر في حياة الفرد ، لكنه يمتد
بحدود حريته

الاولى عن طريق الحصول على اعصاب مع بقاءه
في سعة التعويض العادل ، أي بالشراء . يصنع دست
لنواحي الشريعة التي تصدق على هذه المعصية .

في غير ذلك من الحالات ، راجع موارد
العدالة ، أو مرسوم عام أو بتلوع وتوسع موطئها .
اما اذا تمت المشاريع ، فان الحصول عليها باحدى
الاساليب ، فحينئذ هي في سبيل عرض
في حالة عدم وجود أثر لهذا السبب . حد
انها سيمسك شرعية تلك الاشخاص ، بصفة أحداث
المساواة بينهم ، رغم ان تمكهم شرعي من أوجهه
المساواة الإسلامية . وبما في ، وما دام الهدف هو
تحقيق المساواة ، فان لن تمنح أولئك الأشخاص
تمويلا مواردا ، بما سيخسرونه ، حتى نفل المساواة
فيها .

ويخص من كل هذا الى نتيجة هامة ، وهي ان
اسوله ، حسب الشريعة الاسلامي ، يحقق لمعنى
المساواة التي يحصن بها الأفراد ، فان كان من المحرم
على شخص ما ان يسوي على جزء من ثروته شخص
آخر بحجة تحقيق مساواة معه ، فانه لا يحق للسياسة
العامه ان تستولي على الثروات بصفة أحداث مساواة
بين الناس ، فانه هو محرم على الفرد ، محرم على
سواء

وعلى ضوء هذا التحليل ، اندي مسعود اليه
صوره أوسع عند مناقشة فكرة التأميم على ضوء مفهوم
المصلحة العامة عند التأميم ، وعلى ضوء مألوس
الارث الاسلامي ، يمكن ان يبين احصاء تعاوض آثار
الوقف والتأميم من جهة وجوه

الاول : ان التأميم ينقص من حرية امتلاك ، وعلى
حرية تداول ثروته ، ويجعل الاقتصاد تحت اثاره

مسعود وداعه في وجهه اسر والاحسان أو على
محاحات الضرورية للأمة وحسب الكمية منها . وقد
ركز المرحوم المذكور السباني في كتابه اشتراكية
الاسلام كثيرا من الاوقاف العامة المخصصة لتلبية
الحاجات الاجتماعية والاقتصادية والجهدية والتعليمية ،
كالمدراس ، والمستشفيات العامة ، والمستشفيات ،
والآبار ، والعيون ، والحدائق ، والبيوتات ، واصلاح
الحدود ، والحدائق ، والحدائق العامة ، والحدائق
والحدائق العامة ، والحدائق العامة ، والحدائق
وتوزيع النسا ، وتوزيع الطهي للاطفال ، ، (9) .

ومن خلال هذه الامثلة يمكن ان نستخلص
حقيقة

الاولى : ان الدولة الإسلامية ليست وحدها
مسؤولة عن تلبية حاجات المجتمع ، فالأفراد
العاديين ايضا يساهمون في تلبية هذه الحاجات
بواسطة الوقف .

وما من شك في ان هذا الوضع لا يمكن ان يقوم
في ظل سيطرة الدولة على الاقتصاد ، وبحكمها في
التوزيع بالسياسة على الملكية والمساواة . فالوقف
يعني الحظي عن ملكه ذات مردود يستفيد منها
خروج لا يمكن ، وحول قد يستطيعون من خلال
الاستفادة من هذا الوقف ، تكوين ثروة ، أو شسق
طريقهم للحصول على ملكة خاصة بهم . وهذا يعني
من جهة اخرى ان الوقف يترك مساهمة للملك ، والحصول
على ثروته ، لا سيما بالنسبة للمستفيدين منه .

عن اما لو افترضنا ان بعض الملكية قد تمت
في وقتها ، فنحن ان مردودها سيدرج في إطار
خدمة العامة للدولة ، وسيستفيد منه ، نصيب .
الشعب بجموعه . فيكون التأميم لذلك ضارفا
بمساواة بين أفراد المجتمع ، وحيث ان تعاونهم
حان نصيبهم من الملكية أو ثروته . لكن هذه
المساواة نظرية لا غير ، لان الواقع العملي شهد بان
- ميم لم يستفد النصاء على المساواة حتى في أكثر
لدول اشتراكية .

وهكذا يمكن القول بان الوقف ، على الصعيد
الاقتصادي ، يساهم في توزيع مساوي تكافلي للثروة ،
دون حاجة الى تدخل الدولة ولا جبرها وفهرها ، في

4 اشتراكية الاسلام ، ص 28 وما يليها .

الاملاز ، ما الاملاز المؤممة فليس هناك مانع من
عديد "صحائف الاملاز" و هو حتى عن سياسة
الناسم ، فبوسع السلطة التي منته فطور التام ان
سمن قانون آخر سميته .

و قد من محرم من حرام ما عبد المومنة
من سمن سمن حية ، و قد من حية اخرى
من سمن سمن حية ، و قد من حية اخرى
تكون الدولة طرف فيها ، وتكون من صمم السلطة
المبررة ، ان الوصف فيحصر لغايات تسمية مؤنة
من عبد الله تعالى ، او مسعدة منها بواسطة الاحكام .

وسيجب من كل هذا ، ان انوقف ، و قد من
صحة ، و من حيث تكريمه ، و حصانته ، و قد من
تتميم ، وبصل هذا الاختلاف في حد الناسم .
و وجوب الاحد لأحدكما دور الآخر ، ما دام كل واحد
منهما تسفمه قواعد دولة معارضة من حيث
باعتدله ، و من حيث اجورها ، و من حيث العالة
وأيلاف ، و ما دام كل واحد منهما يمش نظاما خاصا
بوزيح الثروة ، ينتهي عند الوقف ان الاسلام ،
يستوى عند سامين في احكامه .

نظوان : عبد الواحد الناصر

سببه عبره ، ما انوقف فلا يصح على حربه
المالك ، ولا يجد من تدول الثروة ، ولا يحقها بالنالي
نحت ادارة السلطة الفهرية ، ولكن على العكس من
ذلك لا يقوم ، ولا يردهر الا بالدهار الحيرة انحصبه
ولا يتصور لغاوة في مجتمع يعصي عبه .

الثاني : ان يوقف شكل جزءا من نظام التوزيع
من جميع الناس ، و قد من سمن سمن حية ،
سمنة الثروات المنحصه ، اما النعيم ، فهو كما
ذكرنا ، رسالة شعبي توزيع سرورة على القرهه
الاشتركة ، و صفة عامة هو وسيله تمكن انه مطه
عبره من القضاء على احياره منحصية بحجة او
ري .

والثالث : ان الوقف ، ولو كانت الدولة طرفا
فيه لا تسعه استخدام الناس كماحورين ، فاستمعون
من الاخلاق المرفوعة يستأثرون بسنخه الاستغلال ،
و يؤدون فقط واجب الانساع ، الذي يفتق بطوره على
الموقوف عليهم ، و يحدث انعكس في حانه اتميم ،
فلا احد الا افراد الا جورهم ، ولا يمكن معا لذلك
من استعمال مشروع بحبهم اعاص ، او تكوير
ر د ر د

والرابع : ان اسمن المرفوعة تصبح غير مملوكة
لاحد استغلا ، فلا يصح ارجاعها الى استبداد كفاقي



أوسع أمدع بعض الذي كتب طلبا أن يحيا في
أقطاره . . بها تب لدينا أوساى والأدوات العلمية
العوية التي سحت بها في مادم الحياة ومكوناتها
وعناصرها ، ونلمس خط الوحدة الشامي اندقفي
الحفي الذي يمر في لطيف عال ، مسقة أنصسه
الحياة بين الحياة والأبناء ومن رب الحياة والأبناء
منه العورة الحائمة الحائمة الطعة .

أبى الظفره أبى تحعب رعب الشويع اسموي
الامش حش العسل عى الكد اسرار الحبه ، فلا
نمرك ولا تشور ولا تحفر للضراع - نحوله
دور كيشوتيه - حبه عوى السببه الحليه التي بجعلها
- أن لم نعلم على ما أخرنا به الله عبي على لسان
سائه واسيانه - كما نعى لسان العرب المعسر الآن ،
من يعرف عن يمين أن شيئا مانع من أن ارساء بقو عد
أحطول أملى للمعضلات اسى لواحده بم نحافه له
اتونس ، فعبد الظفر فى ادواتنا وفى أسس انوثه
القومه عدينا ، فتحدد ما يحتاج إلى التحليله ويهي
ما يحتاج إلى السعي مما يني مع ورث ، ويعود أنجره
من حديد بروح وثابة واحدة عن لنجاح سانداه نعه
ممنه في ربا وفى أبنا عى اعط السقيم وعلى

(2) التصور الجاهلي للحياة

مروحة الخراج اعائمة على درج « الناقص »
 اسعد « النبي تسري تسري حبيب في حصح مسخي
 اسعد كعب يربد ان يربعت فلاسة اصور بجاهي
 سحيا - مادته تطعي عذوبة تحمل اتصال وانصاف
 سمرق بهما ارضا ثقلة في العصر الحاضر - فمدها
 اعلم بدأ فخر عالمنا الاسلامي بعد ان سخي جسم لعلم
 العربي وهذا كونه على العهد الاول للحضارة العربية
 ولا غير يعا براء من مظاهر لتقدم المادي الذي
 يمر به نهار العصور ما . . .

صارع الإنسان العربي آيعة المتعددة فقرته ،
وتلك قمة الروعة والعلوية القائمة في أساس وجود
الإنسان العربي .

الإنسان ! فمثل هذا : ! صعب جدا . !
 جاهد جدا . ! يطع وتشرف أبي أن يحسن عروش
 الآلهة على جبل « الأولمب » ، ويحدهم برومئوس
 جاسادا يسرق له « الشعلة » ، ويقعده له حديقته ثيبيّة ،
 فصور لثرة الآلهة الأكثر « زيوس » عبد أبدي

ان المعتقد الانساني محدود نفسه . عند ذكر اسم
الرب من اعلاه واثابه . . .

كان يرى أن أوسع العلاقات وأشملها هي علاقة
الخص بـ "أحد" و "ب" مع "رشي محمد"
من فلسفة التوبار ، يقول وسجنو : « ر البعرفة
بالنقص أو المتناس هي واحدة » . والحياة في
شئنا إنما هي جسم لتطور الصمم منقضى الدجم
انصراف اتحاد القسم فيها سجا ، والذي يؤدي حمدا
إلى نوع من الواقع يوم تقبضه ... وهكذا في حمة
بعرة لا تسهي ...

الفرع هو ديون العو والطق + مبي على م في
لعل من مناع وعشاق وسبق : وسارح حركه
لداله قائمه على ابدالكلك ا = وهو في العاليم
الامر : ابد من سبله من اشوات وان

وفي آخرياته أبله حتى هلك عن هذه أسطورة
الاستورية معلا بروح العصور ، ولكن هاركنس بأسف
وتنوع بها بقية الفصاع الطفي الذي يؤدي حيا إلى
الإنس آفة العصور .

الاسمان اللذان تركن عليهما «حركة المربع» في
أصح هير «و» «القوى الاقتصادية» كسماعات رئيسية
تكر نيل جوهري في «الحياة كلها» .

[illegible]

وتتميز السوق .. وتقنية الماركمية المثله بها
كعلم اقتصادي ، ولست ادرى حتى ثباتها اجرارعية ،
وسهرم في ميدان المنطق العملي عين صعيده اوراق
الحصى ..

ولكن «روح الصبغة» لا تريد أن تتجلى عسى
مدرسى . . . أسبي المهزوم . أن فشل على ميدان علم
الإنصاف . فمقدار العلم الاجتماعي فسبح اسمك ،
وهكذا تحول الصراع لشأن من انصاف القديمة في
أهم العالم كله . أي ثورات عمه تقوم بها الطبقات
الحديثة المضحوثة في دول المستعمرات « مع أن
الظلمة العاتقة لأي شعب عدي ثمت أن مادة هذه
الطبقات وهذا كبيراً من حوزة . هم عن أبناء الطبقات
الوسطى أي قد لا تتعارض مصالحها — في بعض
الأحيان — مع مصالح دول الاستعمار بسببه : المباني
و . . . ، وبالحالي ثمت أن ما يحرك الإنصاف في
« روح الصبغة » هو « روح » من أوهامه من
العار كسفة سديك ، وتجدون أن تلقى في روعه حديثاً ،
وهي لا بد راحة أي صورة المسكين رغم الأحرار كانت
التي لا يعيها طويلاً عن « ذوب الصبغة » الرائعة .

وقد كان ماركس رغم تخطئه للصرع اعتبره
وميلاته في غالب الأحيان بالعمد سوري لا يعطف على
أعداء وأقرباءه والشويعيين الذين لا يؤمنون بالنزوة
باحقة بغير أوائه دماء مسخية . . . جازس
حجب القديم من كان لا يرى عدوا من لعف تكن
اشكته . . . الحروب ، التحرير ، التعذيب ، الاعتقال ،
الأرواح . . . وبكى ذلك كله يمكن أن تتجلى عنه أن يمكن
العمل بآلية . . . وكان تعنيها أرواحون لها ينادون
بسلام وبالنقد السفي قبلنا بلف اصنامهم . وفي
سوات ما بعد الحرب الأخيرة جعلوا على حجارة بيكاسو
رسماً وسعياً نبتهم .

أد الماركة قد عني أنحروري الجسد فقط
 حصص عفا ، قد شو ، هـ ر ب د ر ك ر ، بسب
 فائلا ' هـ هـ هـ في المصطلح التاريخي ثوق بين المع
 الثوري ومن المع الر حـ ، بين المع لمـي ممارسة
 المظلموي ومن المع الذي ممارسة المظلموي ، وكلا
 برعي امتف في المصطلح الأخلاقي غير اتسائي وشو ،
 يكن متى اسم التاريخ المديس الحفلة لا ٥

ان نظرة الانسان العربي للحياة على أنها « صراع
عقولى بين الإنسان وبين القوى المهيمنة التى تسيطر
على العالم » ما هي الا انحراف وهيمه تحاول به قوى
اشهر المظلمة التى تود السيطرة حتى على العاصم -
تعني عنه فكرة عبوديته لله وحده بمنحصر ويحط
تعوده الى تحول بينه وبين لعبة الاوى والاحيرة من

- 1 . يقضيها المتمركك للزوجية أو الأسرية .
- 2 . بعضها لكن عدمه ، واختلافها بكل حال .
- 3 . أعيد على يد الإنسان وطهرته ونظافته ،
لأنه يقبل المعيش في عدم من أوضاعه البعد
من عدم يسر من استأولات أكثر منه بعدم حسن
الإجابة أبعده .

٤ - اردقهما على بعض القيود الحقة المبركة هي
الى اساس دمت امير الدين صلواته .

5 ايضاً تهتم ايميلي بروح الصراع بين الغنى والفاقة
الى تسوية العالم .

وبخصار أن المظهر الجمالية لى الحياة بعد
من الحضارة السابعة الوثيقة الثانية على فكره
و قد كان من بعد ذلك كما
و هو أن معظم ر لثة « الأولعب » ثم دخل
الاحد حرة فى لسة ر استعمال هذا الصراع
أحرا الى مفهوم الدول لحي فثم على روح المتعصبه
فى العظم السبرالى ثم انقضت « روح العصر » ل
تتحول الصراع الى بورا داعية عبيدة تقوم بها
الحماهير المستوحقة المعبودة على امرها لستخلص
حقب بالعبء الدموى لعين اتعصبه منها .

(3) معنى اليمين والسبأ في الإسلام :

فقرة الإسلام يرى في الناس قسما للآل :
(1) المنافقون ، (2) أصحاب اليمين ، (3) أصحاب الشمال .

في الحادي عشر من الشهر المذكور عدا إليه الناس
جائعت بناتهم وصنعت أعمالهم في ذلك كل حقوقهم
حقوقهم صادة خاصة محللة لرب العباد . انهم

الرسول والاتساء والشهداء والأولياء ، هذا السر ..
وفادتها وودادها ، حصنهم الله بالفعل العظيم ، وأعد
لهم « من رات ولا تدرى سميت ولا حطرت على قلب
سر في حبه انهم » .

(2) اصحاب اسمع الله هم الذين آمنوا واعتقدوا
وساروا على النهج الذي خطه لهم ربهم في كنهه التي
وصلت اليهم من طريق الرسل ، فعاضوا بضيق
ابشري الذي كان يركبهم في بعض الأحيان في حملة
أصلال ، ان يؤمنهم أسلمة (للحياة) ترى ان وحده
حلقها تجمع شمل عاصرها ، مكوناتها في اتحاد
شدهم فعال بظيفة خفي ، لا تراه الا البصائر المنفوخة
و مقول : مسيرة التي يؤمن بها سر ..
أما به لا ساعي ما في حصة وجودها من قصور
وتقصان يكملها ذلك الإيمان ويصحح انفراد والضرر
واشتات في الملمات ، انها ترى أن اسرارها الحقيقية ،
مع قوى الشر اس لا ترى الذي حملة الا اذا صبحت
بصلة الطمان وبادت فيها روح الشيطان . أنهم
الذين يلقون ربهم وكذبهم سعيهم ، نفوسهم مطهنة
راضة مرضية تتم بالامن والسلام في دار السلام .

(3) اصحاب التمسك هم الذين عاضوا الى
أذقائهم في الوحد .. الطاعة أسفة .. انضالون
المصلون ادين رأوا الحقيقة أمامهم ساطعة وهدة ،
فعنيت عند انصارهم وعمت قلوبهم ، وراى على
عديهم الخبز والظلام ، ومرصت فروعهم فزادهم الله
مرضا بما كسبه ايديهم ، وما ظلمهم الله ولكن كانوا
لانفسهم ظالمين .. أنهم في الحميم يسعون من الحميم
ويستغلون بالحجوم وبضموم من انزفوم .

يرى القارئ الكريم معي هذا المصبرم السبع
الذي يحد به انرا انكرم اصحاب اسمع الله واصعدت
السمان من البشر يوم القيامة .. يوم ابدئونه .. يوم
لا يفتح مال ولا يكون الا من اوى الله قلبه سيم .

ولو رجعا الى حديث عبد الاولين والآخرين
سجد - الى جانب المصبرم القرآني الاول - مقبرم
حر لا يدفع الاول ولا سفة .. ولكن كلا منهما يوضح
حاجبا من الجوانب ابدئية التي شيعي للمسلم ان عنها
ويحل بها حتى سعي عذاب ربه ويثقال رحمة في
حذره اللذ ولا حوى ، يقول صر انه عليه وسيم فما
رواه عنه عبد الله من غزو رشي انه مهمنا : « ان
المسلمين عند الله يوم القيامة على منابر من نور عن
نبي ارجم ، وكلنا يدبه عين : الذين يعدلون في
حذيمه واهليهم وما ولوا » .

هذا هو المصبرم اسمع الله الذي يراه في
القرآن والسنة عن معنى اسمع الله واليسار في الاسلام ..
ولكن تطلعاتنا اني ان نهمل ونغترف من انظر من
اضائه التي تسود عند غروبنا من الاسم المعسفة ،
وشعورنا بالحداد امام الاقوام الذين سعون في ميدان
العلم لمحتي - بعد ان احدثوا بالاسباب التي تؤدي اليه
وتجلسا عنها نحن - جعلنا يسود منهم كل أنظمة
الحياة متدهم ، محولين في نفس الوقت انهم نفس
ان ذلك لا يخالف النظام الكامل الامن الذي احدهم من
الله سبحانه ، بما نصحت تفصيله ولا حصر به .

حين كانت « روح العصور » تسودها « العروية »
كث اماء على تطبيق ذلك النظام الضيق على ارض
الاسلام ، وحين بدلت « روح العصور » موحها وبحولت
الى اسقى تلك واششوت وتغاضا بالخلوص من
الكروب وانتكاست التي بزلت ارض الاسلام وقصمت
صبر اعينهم

سعة حبه في اعداء الاسلام كفي مسبو د
من اخرج .. من تعرف لدى .. حرة سادس
و نزع ما عرف في محضات « الصغ » في
بعض المحضات عرته سادس سادس سادس
ان في محضات الاسلام ، مسود كفي تخضع
سبب انهم ان حل التي يراه حادها بتطبيق عيه
حسب ما يملكه المصالح بالاهواء والشفافة السائلة
الر لجة : وهو في غائب الاحيان مقلوب على امره خاضع
« روح ع »

وعند ساء « روح العصور » هذبة ، ولا مسود
لمشيتها - في اواخر القرون الماضية ولواكل القرن
احد - س يسود اعت محضات عيس سادم
الليبرالي ، وان تفعل منه معي بدر الروح العويصة
انسانه في كل مجمع سيم ، فان جمع احد المسلمين
بمه بالاحتجاج على هذه النظرة الضيقة الصلابة ،
العمود احذر « حرية لعنة » و « لمن لك والوحد
للجميع » و « يصل الدين عن الدوثة » ، فان لتفجها
وهضمها دخل في دواليب المجمع كاحد الاركان
والعالم الاساسية و ب ب سسستها وأعطتها عذبة
بما عيه الا ان يقى منه ويسوى صامت ، والا قس
حملة الحرية ودعاتها سيكونون به باعرباد يحصى
عنه حركاته وسكناته بين انفسه . فان اشتبوا منه ولو
لقليل من التمدد احرسو دناي وسيله من ابواب ..
وهكذا انزوى الاسلام في ركن الاحوال الشخصية
والعقائد السكلية ، وافرغ من حيواته الحركي الحي

ونفى عن المنكر : لا غاية لها من وراء ذلك إلا حجب
الفهم للسر - كل أسر - ودفع الضرر عنهم .

شهادة الرسول على هذه الأمة تجعل من أن كل
مؤمن حين يمارس شؤون حياته تكون كل حركة من
حياته وكل كلمة من كلامه من ربه صلى
الله عليه وسلم ، الصيغ التي لكل سلوك حسن وعمل
صالح . شهادة الأمة لأخيه على أن لا يسيء
إلى أخيه في حرم كرامة أخيه . شهادة الأمة
والتواضع على قدر قدرته وحده . تحري
وإضلال : فخذ نفسها بالاستقامة واستقيم ، وهي
العكس هي ما يراه

4) معنى اليمين واليسار في الفكر الجاهلي .

كنا نحدث إلى أحد « اليساريين » ، وأحدثت
دو شخصين ، ونطرق في الحديث إلى الكلام عن صدر
الاسلام ، وبالصبر إلى عهد أمير المؤمنين ع ، وصي
أنه ع ، نادا بالاسناد ينكح عن هذا الإنسان العظيم
كلام أقل ما به ضعف به أنه لا يمكن أن يصدر عن مثقف
بغير رأي ، لقد « وحده » وتكلم بباحة وبرود بأنه
تصني) ، ثم تولى الوصف بقوله فلقد ما أثار تصني
اللهجة التي نطق بها . . وأرغمت نفسي على أن « أحريه
سلاحه وأخته بسجته كما يمازى » فكتب به . « إلا يعلم
أن عمر - رضي الله عنه - قد سبق إلى كثير من
الإصلاح والإحراقات التي تعد بالقس إلى عصرنا
هذا عطفه في « يوريتها ويساريتها » ؟ ولم يكتب
بذلك بل أنه في أواخر حياته كان يأسف كثيرا على أنه
لم يأخذ من فصول أموال الاعتناء بمردها على
الفقراء . . . »

ودعني هذا انحدث إلى الاستراثة من المطالعة
في كتب « اليساريين » بحث عن المعنى المخد الذي
تدسه لفظ « الحسن » أو « اليسار » . وأخلصنا
للحق أقول أنني ما وجدت ما يقتضي ولا شعبي غشي .

كلمة اليسار أطلقت لأول مرة على
حزب المصلحين في البرمائيات الفرنسية الذي كان
أعضاؤه يفتخرون على سائر مناصب الرئاسة ، فإن أخذ
بهذا المعنى فأننا نسفح في نوع من الارتباك بين
مفهوم « المعارضة » ومفهوم « اليسار » ، في حين أن
المعنى اليساري مسبق نوعا ما ، بينما نجد أن معنى
المعارضة يادرج تما لوجود الحزب الذي تنتمي إليه
في الحكم أو خارجه .

الذي يعني الأمة المثلى ، حيز أمة أخرجه للناس ،
لأمة التي تدر بالمعروف وتنفي عن المنكر ويؤمن بدلالة
تحده في بيته بكل عال ونفس . ولا توصى بأندبيه
في دنياه ودنياه . فتدسه هذه الأمة إلى أسرة الاستل
من الانحطاط ، إلى الخصم الذي ليس بعده خصم ،
وأصاب الله بالكمة أفاضله ، بسلط عليها أحسن عبادته
بذبح صرير عليهم الدية والسياسة وبعثوا بعضه من
الله ، يسوعونهم الحسنة حبرون ويدقونهم السدل
بواب .

وذهب الأمة تدر الكربة إلى حقه بها وأحدثت
تطوع إلى الخلاص . . . ولم تحده لتفوتها في كتاب
أنه وسه رسوله : بعد أنجيب إلى اليسار ، مستلهمه
أروح العصر ومثله بالفرجة ندمه سي تعم العدم
المنكوب بهذه الظاهرة السارية إلى سلب في غلظه
في الحراسي لأمة لهذه الأمة ، أو على الأصح في دمت
كنا فيه أخصر على معوضها لأن كل قوى الشر قد
تكاثرت عليهم محاوله سحقهم مستهدفة القضاء بغيرهم
عندهم ، وقوى الشر والدمار هذه تفسد في المحدثين
في قبلة الاسلام ومن بين أيدئهم أنفسهم ، انفسوا
هذه الظاهرة العربية عن طريق التقليد الأعمى دون
تفكير أو بحث ، ساعدوا بذلك الأعداء المستبدين
بهذه الأمة عن قصد أو غير قصد - الاستعمار
العربي لأميرالي ، أو الشيوعي الأحمر ، وهؤلاء كلهم
دوان مسخرة في يد الصهيونية ألعابه التي تستهدف
- وسع الاستغاي في قلب المجتمع المسلم كورم
خبيث يسمم جسم الأمة الإسلامية ويحترق ملامتها ويهزم
مقوماتها ، وما ذلك إلا بتحريم العالم حيز أمة فيه . . .
لأنه لا تقوم على العزة ولا السلط . . . إلا أنه إلى
خبره الله نحرر الأسارى من أنطواعت سواء كانوا
شرا أو مبادئ هامة .

وتشي اليساريين للظاهرة اليسارية صحت
بعضها وبوالت استكاث وعندهم انظمة . . معنى
يرعوي المصطرون وتجهون الرحمة السبية ؟

إن الله أكرم المسلمين تكرما عظيما بأن جعلهم
مسؤولية شهادة على الناس وجعل الرسول صلى الله
عليه وسلم شهيدا عليهم ، وهو عليه الصلاة والسلام
لمس الأعلى لكل ناس يود أن يعيش حياته على أساس من
الحق وعمل ، مسهدف أخصر العام لكل الناس
وهذا يوجب إلى طريق المستقيم ، ونحن نعلمنا هذا
لهج العزم في حصح أمور الدنيا والدعوة كسا
الأمة أوسط ، أخرجة أخرجت للناس ، فأمر بالمعروف

منه : ولقد نادى نرى أ ترى النوحه املا حو و
سود لاف صفحات وحطته الالف لافلام ونهضه به
الف لاسن وحضه به لاف القلوب و ولم يحقق
عرفه وحده على صعيد الواقع : نرى السبار الذي يسير
الى النوحه مسيرا ، فوضوا به عهدها ، فعددت به
الاستلاف ومعه واحد .

قد حاولنا أن نبيّ بقرّة حافظه على اجتماعات
المدارس اليسارية عبر مدوّنها ففهم في ملأ
الغوب مذهب الأوس ضعد - بحث عن حثّ الوحدة البوي
بجمع - بعد أنه من الأحذر أن نأخذ أن نحصى أوجه
الاختلاف والاختلاف - من أن يكون - - -
بلاشك - فهو أن يفتكر حتى من اختلاف - فليس حسب
استعارات التي يطرحها الأحرار البدره بتغير من
حين لأخر - أما برامج ففقد نبت الشعائر فهي لسم
تعرف لثبات انداء - من أي أحد بمكافأة أو عطاء فسي
بشدة الحق أن يوضح في - بوجه الحق - نوع أي حقه
ببشري يؤمن بالاحد المسمو أي شيء - عن طريق
- - - - -
أما - من خوف لا يرى تحقيق الأسماء إلا
- - - - -
الخاصي من أجل حكومه البرمانيه دجراطله - -
حزب يساري آخر ينامل الآن من أجل حثّ حكومه
- - - - -

حالة المسلمين في بلاد الواقعة تحت النفوذ الصهيوني

غير ان مملی مقاطعة انترکستان حرمه
 «سک نیک» كما سمیها الم...
 احديده، كانوا يکونون دولة بمفردهم...
 واحصتها... ان مملی دول الستين وهم...
 انصار الدولة العثمانية في اواخر القرن الميلادي
 بقرده واوائل هذا اقرى... ان بلاد المسجن في كل
 دولة وبشهم لمجموع اسكن بهي موضحه في
 جدول التالي لعام 1391 هـ.

النسبة المئوية للمسلمين	عدد المسلمين بالملايين	مجموع السكان بالملايين	الدولة
3 ر 8	60 ر 00	720 ر 00	الصين
6 ر 13	36 ر 00	24 ر 08	الهند
1 ر 15	3 ر 10	20 ر 00	باكستان
7 ر 70	1 ر 47	2 ر 08	إندونيسيا
0 ر 17	1 ر 45	8 ر 52	ماليزيا
	0 ر 80		بنغلاديش
	103 ر 00		المجموع

بمقدار ١٠ وهدیه اعداد ششجانبه حسیه با سیمبه للمحن الی
مره بی فی تفتاب اسفند .

٤ من هم مسئلو الاتحاد السوفياتي ؟

في حصة عام 1897 الذي أحراه تكملة اميصرى
كان يسأل السكان عن دينهم وينتد عرفة ان عدد
بصلهم كان خمسة 16 عاب ، اما في الاحصاءات
التي حوسبت من امهات موعى فلم يكن بهذا
الضوال وجود ، غير انه 24 من الممشور
السومالي عام 936 من بالحرف الواحد " « انه
يسمح بحرية العقوس الدينية والتمتابة اللاذعية » .
ولكن في الحقيقة شجعته الدولة المحرم الرسمي على
وخاصة الاسلام واحد من كتي امكايب المذاع
سعى في الوقت نفسه عززت لهجات المحلية

[illegible]

١ : آسيا الوسطى ، 2 شرق روسيا وسبيريا .
3 : جمال القفاز ، 4 : تيج لاسلام لسمان القفاز .
يكن سم تكن للصبيين اى حورية صحبة فى القمام
يسمونها روى او تعلم ولادهم ، ومعنا مى استج كذبت .

من الصعب في هذه الظروف تحديد من هو
المسلم ، لكن من ضمن الحظ يسأل الإحصاءات يتوعى
في فئة السكان ، وبما أن الأقوام المسلمين معروفون
كان من الممكن استخلاص عدد المسلمين من الإحصائيات
الرسومية بدقة جيدة .

في سنة ١٩٥٠ م. سيرة في لاجه سيرة في
في سنة ١٩٥٠ م.
الاسم الاوربي وهو الاسم الذي
منه يبين لاسم في سنة ١٩٥٠ م. في سنة ١٩٥٠ م.
في سنة ١٩٥٠ م. في سنة ١٩٥٠ م.
في سنة ١٩٥٠ م. في سنة ١٩٥٠ م.
في سنة ١٩٥٠ م. في سنة ١٩٥٠ م.

52

٤ - حالة المسلمين الديموغرافية بين عامي 1939 و 1971 م

في بحثي السابق عام ١٩٧١م استعنت بالاسلاعية
من ليبيا عام ١٩٧١م و ١٩٣٩م في

البحر الأبيض المتوسط ، أما الاوسية
فالمسلمون فيهم يكونون نسبة كبيرة

اسم المنطقة	عدد الافراد عام 1939	عدد الافراد عام 1971	نسبة الزيادة المئوية	عدد منهم من بين كل الف مسلم عام 1939	عدد منهم من بين كل الف مسلم عام 1971
ليبيا	4 845 000	9 200 000	90	231	256
البحر الأبيض المتوسط	4 300 000	5 900 000	37	205	64
البحر الأبيض المتوسط	3 098 000	5 300 000	81	147	47
البحر الأبيض المتوسط	2 274 000	4 400 000	94	108	22
البحر الأبيض المتوسط	1 200 000	2 100 000	75	57	38
البحر الأبيض المتوسط	884 000	1 500 000	79	42	42
البحر الأبيض المتوسط	81 000	1 500 000	85	39	42
البحر الأبيض المتوسط	843 000	1 200 000	42	40	33
البحر الأبيض المتوسط	2 745 000	4 900 000	77	131	36
البحر الأبيض المتوسط	21 000 000	36 000 000	71	—	—
غير المسلمين	149 500 000	205 800 000	38	—	—
نسبة المسلمين المئوية	11ر3	13ر6	—	—	—

الحرب اقليمية ، فشرودهم وسوء
جمهورياتهم وهي جمهورية لقرم واحوا جمع
مهاجر منهم القبر في حرج لا عدد
اسواقياي ، وتوحد منهم ليرم جاليان معدده في
أوربا الغربية وهي أمريكا ، فلدا رأب احصاء 1959
يرى ان عدد انصار كان 4 970 000 فقط ، اي لم يرد
عددهم بين 1939 و 1959 الا بنسبة 15ر5 في المائة
بينما ازدادوا بين عام 1959 و عام 1971 بنسبة 19
في المائة

وهذه الحالة الديموغرافية خلعت وصفا جديدا
بنسبة لمسلمي الاتحاد السوفياتي ، فبنسبة
المسلمي في ظرف 32 سنة ازدادت من 11ر3 في
المائة الى 13ر6 في المائة ، اي صارت نسبتهم أعلى
من كانت منه في احصاء عام 1897 و ذلك رغم
انضمام الاتحاد السوفياتي لمناطق غير اسلامية

يرى ان حالة المسلمين الديموغرافية تحسنت
في هائل منذ 1939 قبل الحرب اقليمية الثانية
اي بعد احصاء ١٩٣٩ بنسبة ١١ر٣ في المائة
التي كانت في عام ١٨٩٧ و بنسبة ١٥ر٥ في المائة
في عام ١٩٣٩ من جراء الاسعفاء واشتر
ناعلى نسبة ازيد من المسلمين كانت بين
الافروسجانيين (٩٤ في المائة) ويتعم مباشرة اكثر
الاتوام لاسلامية عندا وهم الوردك الديين ارداد
عددهم بنسبة ٩٠ في المائة ، اما معدل اورديساد
المسلمين العام فكان 71 في المائة في الوقت الذي
لم يرد فيه غير المسلمين في الاتحاد السوفياتي الا
بنسبة 38 في المائة ، وهذه هي نسبة ازيد اقل
اسعفاء " عدده رأبنا البار ، عر ان هذه اعطاه
لم تكن الا حرفة بسبب الاسعفاء الذي
يتم عندنا اليهم انشوعيون يستعدون مع الاعلى في

جديدة عند الحرب العظمى الحديثة . ولهذه الزيادة
رأية نتائج طيلة أخرى طورتها فيها .

5 - تنظيم المسلمين السياسي في الاتحاد السوفياني :

بعد الحرب العظمى الحديثة ، التي كانت مستمرة
في حدود روسيا ، كانت في حدود روسيا
دول الاتحاد السوفياني من 15 جمهورية مدعالة
منها 11 جمهورية إسلامية ، أما القوميات
الإسلامية الأخرى فقد جمع أهمها في 11 جمهورية
دلت حكم ذاتي ، منها 9 في جمهورية روسيا واثنتان في
جمهورية جورجيا وهي أبخازيا وجنوب أوسيتيا
بقوميات الأقل أهمية مناطق الحكم الذاتي .
في مناطق من هذا النوع لقوميات مسلمة ، من حيث في
جمهورية روسيا (أديغا ومطغله اشركس) والثالثة
في جورجيا (منطقة الأوسيت الجنوبيين) أما

جمهورية القرم بعد الحرب الحديثة كما قلنا ، وأحلي عهد
أعني بعد الحرب العالمية الثانية ، وهم يتألفون
بالتحجج إليها في يومئذ هذا ، وهناك جماعات إسلامية
كثيرة في حدود جمهوريات أخرى ، بعد ذلك
سمون كثيرون في جميع هذه الاتحاد السوفياني .
أما سكان بعض المدن كمدينة الخابز وحبش آسرخان
فتمثلهم مسلمون .

وكل هذه الجوانب أنها هي شكلها ونظامها
إدارية . فاللغة الروسية جعلت في الواقع لغة رسمية
ليس لم يترك لغات أوطانها إلا أهمية ثانوية .
في الجمهوريات الفدرالية يلدن بهم بعض
في بعض منهم روسيون وليس لأبناء اللد تأثير فعلي على
من تحري في بلادهم .

وسن في الحدود التالي أوجدات ذات القوميات
الإسلامية :

نوع الوحدة	الوحدة الإدارية	عاصمتها	مساحتها بالكم المربع	عدد السكان سنة 1971	تاريخ عزوها	تاريخ تأسيسها
ج ف	كراماتسان	الماتات	2 750 000	13 070 000	1866	1936
ج ف	داونكسان	طاشقند	450 000	12 300 000	1873	1924
ج ف	تريمجان	بناكوف	87 000	5 219 000	1920	1936
ج د	شيكورس	أومك	143 600	3 838 000	1557	1919
ج د	ساريا	تاران	68 000	3 165 000	1552	1920
ج ف	كرغيزيا	فروروز	198 000	3 000 000	1886	1936
ج ف	أخكسار	دوشنبه	143 000	3 000 000	1873	1929
ج ف	بركشيسان	شجند	487 790	2 223 000	1873	1925
ج د	لداسسان	مطج قنعة	50 300	1 457 000	1723	1921
ج د	أودمورتسا	جيفيك	42 100	1 422 000	1560	1934
ج د	شويثما	شيفساري	18 300	1 237 000	1552	1925
ج د	شيشين-بالتوشت	غروفتسي	19 300	1 084 000	1850	1957
ج د	مباري	بوشكارياولاف	23 800	687 000	1552	1936
ج د	الدمرد-بلكار	ببببب	12 500	600 000	1557	1936
ج د	الابويت الشمالية	اردجو بكنديري	8 000	560 000	1784	1936
ج د	مباريا	محمومي	8 600	489 000	1810	1939
م د	دشيب	ميفسوب	7 600	389 000	1878	1922
م د	مرشاي-شركس	شركسك	14 100	347 000	1878	1957
ج د	جارجيا	باتومي	3 000	316 000	1878	1921
م د	الابويت الجنوبية	نحيواني	3 900	100 000	1878	1922
—	المجموع	—	4 538 900	54 503 000	—	—

سليم من هذا الحدود ارمساحة الاراضي الاسلاميه
 التي اشترط عليها الروس تقارب ربع مساحة الاتحاد
 السوفياتي اذا عدلنا معها الأراضي التي احصت
 في سنة 1939 في المائتين
 مسلمة المسلمين لا تزيد على 136 في المائة من
 مجموع سكان . وهذه المساحة لا تقل عن نصف
 مساحة العالم العربي بأكمله وهي احصت أراضي
 الاتحاد السوفياتي واكثرها على في القمات وبتنحيم
 غير ان اذا راي عدد سكان هذه المناطق نجد
 انه يعادل 54 مليون ونصف مليون شخص . وهذا في
 حد ذاته يرهان سيطرته على استعمار تلك الأراضي من
 طرف القصر الروسي . وبما ان حوالي اربعة ملايين
 ونصف مليون مسلم يسكنون خارج تلك المناطق
 المذكورة في الحدود يرى ان عدد غير المسلمين الذين
 جاء في سنة 1939 في روسيا معمر روعدا روعم في
 23 مليون شخص ، ومعظمهم من الروس . فكانت

المسلمين بمجموع اسكان في الاراضي الاسلاميه
 تعدد 578 في المائة فقط . ولولا حالة المسلمين
 في روسيا عند سنة 1939 لكانت نسبة المسلمين في
 ارضهم

في سنة 1939 في حدود في سنة الابعة
 وبذلك يتبين ان روسيا داعية . وهذه سوفيقصروا على
 الجمهوريات الاتحادية وعلى اقشورة من مشي
 1939 و 1971 .

6 — الاستعمار الروسي للاراضي الاسلاميه في الاتحاد السوفياتي :

لدراسة احواله الديموغرافية للجمهوريات
 الاتحادية نأخذ بين سنتي 1939 و 1971 في جدول

الجمهورية	مجموع السكان سنة 1939	نسبة المسلمين الأمم 1939	مجموع السكان سنة 1971	نسبة المسلمين الأمم 1971
أذربايجان	6 150 000	50	13 070 000	43
بيلاروس	6 280 000	93	12 300 000	84
بوسنة	3 200 000	71	5 219 000	76
جورجيا	1 460 000	78	3 000 000	63
داجستان	1 490 000	96	3 000 000	82
قزاقستان	1 254 000	80	2 221 000	83
روسيا	109 280 000	4ر4	130 700 000	5ر8
تاجيكستان	30 960 000	2ر0	47 496 000	2ر0
تركمانستان	3 540 000	12ر0	4 740 000	15ر0
أوسيتيا	1 280 000	5ر4	2 645 000	10ر3
أرمينيا	5 600 000	1ر0	17 500 000	2ر0

نرى في هذا الجدول ان نسبة المسلمين الموزعة
 انخفضت في اربعة من الجمهوريات المسلمة لسبب
 بين سنة 1939 وسنة 1971 . ولم ترد نسبة
 المسلمين الا في آذربايجان وتركمنستان . وبما يدعش
 ان هذا الانخفاض العام حدث رغم ازدياد المسلمين
 اسي اندي يوق كثير ازدياد اسكان الغير
 المسلمين سبي . والعوامل على هذا التدهور
 انهم هو ان لا شك ان حركة هائلة من غير المسلمين
 انجبت الى تلك المناطق ، حتى صار المسلمون في

اكثر جمهوريات اسببته ايت سبب . وهذه
 الجمهورية هي كزاجستان . وهؤلاء المهاجرون
 اكثرهم من الروس .
 وتحدث ان يصل الى عدد الروس الذين
 هاجروا الى المناطق الاسلامية . ففي عام 1939 كان
 مجموع سكان الجمهوريات الس 19 844 000 نسمة
 ، كان بينهم حوالي 14 766 000 مسلم و 5 078 000
 من غير المسلمين . وفي عام 1971 صار عدد سكان
 الجمهوريات است 38 812 000 نسمة من بينهم

قد اعتبرنا زيادة غير المتضمنين الطبيعيه يكون عدد من
 هجر ابي الاراضي الاسلاميه بين عامي 1939 و 1971م
 5700 شخص مع اولادهم . وهذا رقم هائل
 سواء في ضعف عدد اليهود الذين هاجروا الى فلسطين
 في اوائل القرن الميلادي في يومنا هذا . وهذه لارقام
 عجب . نعلم نظرة مسيحية عن محبة حوائنا في
 تلك المناطق . ونولا بزيادةهم الطبيعي المرتفع لصاروا
 اعماس في اكثر من جمهورية واحدة .

وبقي لنا ان نحسب على سؤال واحد من ان نعلم
 بدا البحث اذا لم يكن هناك مخرجون من حجاج
 لاتحاد السوفياتي . وحيث ان اكثر المهاجرين
 بقدوم من روسيا . وبما ان نسبة ازدياد المسلمين
 اعلى من نسبة ازدياد الروس . فسوف يؤدي ذلك الى
 ازدياد نسبة المسلمين في جمهوريته روسيا نفسها .
 وذلك بالفعل ما حدث حيث ازادت نسبة المسلمين في
 روسيا من 4% في المائة الى 8% في المائة ، كما
 ازادت نسبة المسلمين في جمهورية جورجيا من 12
 في المائة الى 15 في المائة في نفس الفترة .

7 - تلخيص وتوصيات

1 - في ضوء ما سبق
 من دراسة تاريخ المسلمين في روسيا
 وعبرهم من عبر المسلمين . وهذا الوضع له تأثير
 حسن على المجتمع

2 - في ضوء ما سبق
 من دراسة تاريخ المسلمين في روسيا

3 - في ضوء ما سبق
 من دراسة تاريخ المسلمين في روسيا

ومن ناحية اخرى وجدنا ان اكثر الشعوب
 الاسلاميه في الاتحاد السوفياتي حيوية من الناحية
 الديموقراطية هم الاورث ، وهم اكثر عددا كذلك
 وهذا تكون اوريكسان قلب الاراضي الاسلاميه المتعلق
 في الاتحاد السوفياتي . كيف لا وهي المنطقة التي
 لعبت دورا في انتشار الاسلام لا سيما في وهي
 موقع من الاسلام الهرة كجاء . ومع
 وفاسقند . ويسع الاورث في الاهمية لتدريجهم
 قاراء . ويظهر بما ان يكن لهم الاحترام واحظ منهم

لرب في الثبات والتمسك حيث اهم الشعب الاسلامي
 الوحيد الذي ظل محافظا على اسلامه رغم اضطهاد
 مرائين وحرب على الذين شامت ارميه ثرون . قبل
 تصور ان يعتقد بضياخ دينهم بعد خمسين سنة فقط
 من الاضطهاد الشيوعي .

صح لنا في هذه الدراسة ان المسلمين في
 الاتحاد السوفياتي مستعلا لاربع قسمة . فديهم
 الشرط الاساسي للبقاء وهو الحيوية الديموقراطية .
 فهي بحقنا ان نعلمهم على اكساب اشهر الاساسي
 بقاء كمسلمين باعائهم على معرفة اسطر تعاملهم
 دينهم ؟ اسأل هذا سؤال ولا ادري لماذا احسب في
 ظروف العالم الاسلامي الراهنة . ومع هذا اود ان
 اوصي بما يلي

1 - تعريف المسلمين في شتى أنحاء العالم عن حاله
 اجوامهم في الاتحاد السوفياتي في الماضي وفي
 الحاضر . وذلك بترجمة الكتب التي كتبها عنهم
 في العربية والى اللغات الاسلاميه الاخرى
 وتوزيعها على الناس والقائم بدراسه جديدة
 عنهم .

2 - ادخال تاريخ مسلمي الاتحاد السوفياتي ضمن
 المنهج المدرسي مع التاريخ الاسلامي اعام .
 لايطة بطسب عسرة من ذلك ودرسا في البصحة
 والشجاعة والقيم من اخوانه في بعيدة .

3 - محاولة اثناء الاتحاد السوفياتي - من طرف من
 يحكمهم ذلك - باعطاء حريات ثقافية ودسة اكثر
 لشعوب الاسلاميه ، ومنها السماح لهم بالحج .

4 - القيام باداعات دينية وثقافية موجهة نحو المناطق
 الاسلاميه حيث بهم أسس الوطن كالأورث
 والباريه والكراحيه والادويه وكذلك بالعلمه
 روسيه .

5 - بحث في حداث اسلامه وعبرها في ور
 وأمريكا وأسر الب واعائه امرادها على الحفاظ على
 دينهم واعائهم على التعريف بحده اخوانهم داخل
 الاتحاد السوفياتي .

6 - اعطاء منح دراسية في العيون الاسلاميه لابناء
 الجاليات الاسلاميه اسازحة عن الاتحاد السوفياتي
 والمقيمة في بلاد العرب . والله ناصر صلاحه
 الصالحين وهو القادر قوي عوده .

والترسك اكثر منه بدم الحكم العثماني . ولم يوجد احصاء عام 1879 بعد لاحتلال النمساوي الا بعد ان سافر الكثير من المسلمين الى تركيا و...

وسمى اتخافى بنة المسلمين معددة : اولها هجرة المسلمين الى تركيا . ففي تلك الفترة هاجر الى تركيا اكثر من ثلاثمائة الف شخص من جميع انحاء الامارات والبرصاية الاخرى . واسمى الثاني هو حملة الحكومة النمساوية للمسلمين الكاثوليك في الاراضي الاسلامية . واسمى الثالث هو تزايد المسلمين في بعض النواحي الضعيفة بسبب حالهم المعيشية في تلك النواحي الاقتصادية السيئة

... من المسلمين ... من كان هناك مسلمون ملافون خارج ولايته الشنتالي ولهرسك في مضيق وبلاد الغرب التي بوحدت كلها بعد الحرب لهزيمة الاولى لكونين بوعسلافا . وعند ذلك دخلت في المجموعة بوعسلافا ...

... من المسلمين ... من كان هناك مسلمون ملافون خارج ولايته الشنتالي ولهرسك في مضيق وبلاد الغرب التي بوحدت كلها بعد الحرب لهزيمة الاولى لكونين بوعسلافا . وعند ذلك دخلت في المجموعة بوعسلافا ...

4 - حالة المسلمين الديموغرافية بين عامي 1931 و 1971

... من كان هناك مسلمون ملافون خارج ولايته الشنتالي ولهرسك في مضيق وبلاد الغرب التي بوحدت كلها بعد الحرب لهزيمة الاولى لكونين بوعسلافا . وعند ذلك دخلت في المجموعة بوعسلافا ...

... من كان هناك مسلمون ملافون خارج ولايته الشنتالي ولهرسك في مضيق وبلاد الغرب التي بوحدت كلها بعد الحرب لهزيمة الاولى لكونين بوعسلافا . وعند ذلك دخلت في المجموعة بوعسلافا ...

- 1- المسلمون السابقون الذين هجروا مع انصاره وانكروا في اللغة والعرق .
- 2- الاسبان .
- 3- الاتصاري .

وكل هؤلاء المسلمين سبقو هجرة ... قبل عام 1953 كان يسال في الاحصاء عن العرصة والدين وبعد ذلك عرف عدد المسلمين بانه لكن بعد 1953 صار يسال عن القرية فقط ...

الزيادة المئوية في	الفترة	عام 1961	عام 1971	عام 1973	عام 1975	عام 1977	الاسم للمجموعة
50.2	1931-1971	1 520 000	1 270 000	1 117 000	1 311 000	1 400 300	مجموع المسلمين
300.3		1 200 000	930 000	754 000	400 300	150 000	مجموع غير المسلمين
153.3		380 000	300 000	250 000	156 000	127 000	المجموع العام
99.3		3 100 000	2 500 000	2 121 000	1 561 000	1 270 000	سنة المسلمين المتوبة
40.3		17 400 000	16 045 000	14 500 000	12 370 000	10 934 000	
—		20 500 000	18 549 000	16 947 000	15 934 000	14 934 000	
—		15.1	13.5	12.5	11.2	10.2	

الاسلاميين الاتراك الذين توافدوا بسببه 153 في السنة
يصل كثر السكان اقل ترايدا 50 في السنة في
ان المذكورة - ودعم ذلك فسيهم في اسرائيل
في من نسبة غير المتعلمين في العلاقات عبر القوم
الرجوع الذي لم يغير محفوظ في اهمية الشعوب
الاسلامية العذرية مع بعضها البعض ففي عام 1931
تأسس ب ل ج ك م ن و ه د ز ح ط ث ي
و 256 الدي - و 96 مركبي ان في عام 1971 فقد
محت هذه اسمها كما يلي 490 اشتباكي - 387
اساس و 23 تركي

وبالاجزاء العرب اهلها الثلاثة .
 بعضى نى بوشلا لا تراءى بعضى التسف . فاكتر
 بك الشعوب تراءى هم الابدين الذين اوسع عيهم
 لى ثلاثة اضعاف الى الاربع من الهمة . ويتبع

المجموعه	سنة 1931	سنة 1961	سنة 1971
المباني	717 000	1 052 000	2 250 000
مجموع الكبار	2 320 000	3 278 000	3 743 000
	بئر	33.0	33.4

عمد في هذا الكتاب هو المؤلف الذي يعتبره الاديبون في بلاد
البحر المتوسط حريه انقيام بشعائرهم
بدينه ، فيوجد في البلاد اتحاد اسلامي عام يراسه
رئيس للامام ، وفي موسم اربع محرمات محال
عليه ان يخطب مؤوي المسلمين وهذه الاعوام هي :
السنه التي فيها انشيدق والهرسك في سكوت عامه
في بلاد تونس وبلاد المغرب (كما سنبين) عامه اصل

5 - وضع المستنمين اليوغسلافيين اليوم .

كتب عن تفسير القرآن وسيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ومبادئ الإسلام بينهم .
وقد أنه دعا فيه آخر .

ج - البانيا

1 - لجنة تاريخية

الإنسان هو أحد سكان بلاد اسكندرية الاسكندرانيون الذين ذكرناهم في الفصل الماضي . وقد فتح السكندر المقدوني وحمه الله بلاد الاسكندرية سنة 1467 ميلادية في أربع سنوات بعد فتح بلاد اشق . وكان الاسكندرانيون من أتباع المذهب اليوناني فاسم عليهم في نفس النظرية التي أسلم فيها السكندر .

وفي عام 1912 أصبحت البانيا عن الدولة العثمانية . وبعد عليها الضعف عام 1914 مكنها صربيا غرب : الأمير وليام أوف ورس مكنها في البلاد سنة شهر تم تم تركها لعدم تعاون السكان معه . بعيت البانيا في فوضى فاحلة وبجذبات أخوية من لدول أوروبية وهي البانيا حتى علمت فيها الجمهورية في يونيو عام 1925 . وكان أول رئيس لجمهوريةها هو أحمد بك روجي . فتمت بقية ملكا للبلاد في فالس . عام 1928 . واستقرت الأحوال في أيامه إلى أن مر الإيطاليون البلاد عام 1939 . بعد أن أعلنت الحرب العالمية الثانية . وعندما احتل الإيطاليون عن البلاد عام 1944 بسبب استبداد الشيوعيين على الحكم في البلاد وانعوا أممته . فحدثت أحداث تسببت فيها قسب عن مبادئ الإسلام

2 - حالة المسلمين الديموقراطية بين عامي 1930 و 1969 :

البانيا ومساحتها 28,748 كيلو مترا مربعا . وما بعدل مساحة للسطن كليا . هي الدولة الوحيدة في أوروبا ذات أغلبية مسلمة . وسكان البلاد كلهم مسلمون . وبعد رأسا . فمما كان من مخرج حدود البانيا في حدودها الشمالية والجنوبية والحدود في الحدود الغربية والجنوبية الغربية

الاسكندرانيون ، وبرشينا عاصمة كوسوفو . وهناك مدارس عليا للعلوم الإسلامية في بريشتي وفي سكوت .

أما ما يخص الحياة العامة فمسلمون يسبقون آخرين حالا من إيمانهم الأتراك والألبانيين . فرنس المجلس اعترف في المؤتمر في اليوم واحد منهم وكذلك في الحياة العامة التي لا أدري عن مدى تعلق هؤلاء بالإسلام . وللأتراك 56 مدرسة أسماها و 5 مدارس ثانوية و 7 مدارس لتدريب المعلمين بينهم . كما للألبانيين 1040 مدرسة ابتدائية و 30 مدرسة ثانوية و 80 مدرسة لتدريب المعلمين

6 - تخطيطي وبوصيات :

حالة المسلمين اليوم في بوسلاف ممتازة من البانيا الديموقراطية وحسنه من الدخلة الدينية فتشعب بوسلافيا المسلم برهن بكل هذه رضاء قوس تعلقه بالإسلام . هم جديرون بمساعدة أخوانهم حامد و انقوا أسبوسلافية لا يمارس في ذلك . فمضى بوسلاف حوسبات وأديان متعددة جعلت الضغط على مسلمة عامة . فمضى في

1 - إقامة علاقات أخوية على جميع المستويات مع مسلمة بوسلاف . وحث الأحرار الأتراك المسلمين واسوف والألمان على إتباعي واسعة

2 - أخذ أكبر عدد ممكن من طلبة البانيا في المدارس الإسلامية في بوسلافيا في سراييفو وفي مكوت

3 - بحث الاستفادة للدراس في المصالح الإسلامية عليها في بوسلافيا في سراييفو وفي مكوت إذا أمكن ذلك .

4 - إقامة المسلمين بوسلافيين على حسن لغة انصورية لغة إسلامية ترجمة كل ما أمكن ممن يكتب الإسلاميه فيها .

5 - حل عدم التحول إلى لغة البانيا في المدارس الإسلامية في بوسلافيا في سراييفو وفي مكوت إذا أمكن ذلك .

المجموعه	سنة 1930	سنة 1953	سنة 1969	سنة التزايد المئوية في الفترة 1930 - 1969
المسلمون	688 000	860 000	1 470 000	113
غير مسلمين	3 500 000	390 000	410 000	93
المجموع	1 003 000	1 250 000	2 080 000	—
نسبة المسلمين من بين	68.6	69.3	71.6	—

بلاحد ان الاناسى ترايدو برايدا كيبرا مد عم
1930 رعم الاصطرا دات انى عاشرها فى هذه العمرة .
وبرى كذا ان ترايد امسلمى 113 فى اسائه كان
انمى عن ترايد غيرهم 93 . وبهذا ارفع سميه
امسلمى فى السابا من 68 فى السائه عم 1930 الى
70 فى السائه عم 1969 . وكلهم ستيون حممور .
ان عمر مسلمين فكم عمارى كاتوبك فى انممال
عمارى ارندكس فى بحوب .

3 - وضع المسلمين الراهن

[illegible]

وَمَا يُؤْمِنُ أَنْ يَكُونَ الْعَالَمُونَ عِندَ الْحُكْمِ
الْعَلِيِّ الْمَعْجُوبِ بِأَسْمَاءِ بَحْثُورِ اسْمَاءِ إِسْلَامِيَّةٍ فَاسْمُ
رئيس الجمهورية حامي - واسم رئيس البحرية -
واسم رئيس الوزراء محمد - واسم رئيسه الماهر وعاصم
واسم السكرتير البحري حسي - واسم رئيسه
واسم الوزراء قنبري وعبد الله وعصم - واسم
رئيسه أعضاء الوزراء « المستعرب » واسم الملك فقط
بعض أسماء سيجده - وما يؤسف كذلك أن
المستعرب لاسم الدين بضمير كافي في نوعه

— ۱۰۰ —

حدثه المصنف في أسباب حذره عن الحاجة
 اليهود فراه ، لكننا من جهة الحاجة الإسلامية
 لا نأخذ من أمثاله إلا ما نرى

1 ابحاث عن امر صر التي لاراست ميهاروح
اسلامه داحي اسديه ومختولة المرحوم بت الى
لاسلام .

٢٠٠٠ :مدونة الأمانة الإنمائية كاتبة كيف ما يمكن .

مؤرخية الفروس اذالية حبيسة ورسمة اسلامية
عائقة الاساسية ابرار

† ترجمه الكتب الإسلامية الى اللغة الألمانية
وتورسها على الألمانية خارج ألمانيا.

است على حالات الإنسان المسلم ومبادئهم
معروفاً وعندهم على نشر الكتب الإسلامية يوم
معهم ، ونشر التعليم الإسلامي بين أبنائهم .
وأعطاه منح للمفوضين منهم بدراسة الإسلام
في أملكه . وتكثر هذه المدارس في أوروبا
والبحر والبركة واسمها .
والله أعلم وهو ولي التوفيق .

د. ب. بلفاؤربا

1 - لمحة تاريخية

البلغاريون قوم من أصل تركي غزروا الأراضي
استقلية في القرب الابن الهجري ، السابع ميلادي
من اشرق . ولكن سرعان ما اصعدوا تحتهم واحدا
تكلوب عنه ملوكهم ، السقفية البلاطين وبهم
من اللغة الروسية ثم عنفوا الميحية
م 765 ميلادية اي في القرب الدش الهجري ،
وتمت انسلوبو العثمانين بلغار سنة 1393 ميلادية .
وبعد حكم اسلامي دام جوسائة وخمسة وخمسين
سنة فغلبت بلغار من الدولة العثمانية وكومت معنكة
فالمه بغها عام 1938 . وفي الحرب العالمية الاولى
مع من الهزم وحسب رغبتهم من جراء ذلك . في
الحرب العنمية اشابة انخاوب بلغاريا هرد من بعد
الاسمان عراها الروس عام 1944 . وفي عام 1946
سقط فيها الشيوعيون على الحكم ، فاعفوا الملكية
اغفوا اجمعين .

2 - حالة المسلمين النيموغرافية بين عامي
1949 و 1971 :

نعمهم المسمون في شعار اليوم الى ثلاث

ومنهم المومنان . أن العنصر المسيحيون فهم يكو
أغلبية العنصر المسيحيين في سوريا ، و حوالي ثلاثه
أرباعهم . أن التركة لمعظمهم ترك عثمانيون وليس منهم
إلا عدد ضئيل من السنن الذين يرجح أن تلك المناصب

من الاتحاد السوفياتي . وبعد أن عُددهم سنة ١٩٤٩
نقط في أخصه عام ١٩٥٦ . وللحصول الآن حاسب
المسيحيين الديموغرافية في الجدول التالي يقارنه مع
حالة باقي السكان :

الزيادة المئوية في الفترة ١٩٤٩ و ١٩٧١	عدها عام ١٩٧١	عدها عام ١٩٥٦	عدها عام ١٩٤٩	اسم المجموعة
30	890 000	740 000	683 000	القسطنطينية
113	320 000	190 000	150 000	المسيحيون في سوريا
109	240 000	145 000	115 000	المسيحيون في سوريا
53	1 450 000	1 075 000	948 000	مجموع المسلمين
15	7 152 000	6 525 000	6 074 000	مجموع غير المسلمين
—	8 524 000	7 600 000	7 100 000	المجموع العام
	17.0	14.3	13.3	النسبة المئوية

3 - وضع المسلمين الراغبين .

في سوريا . بعد أن عُددهم سنة ١٩٤٩
نقط في أخصه عام ١٩٥٦ . وللحصول الآن حاسب
المسيحيين الديموغرافية في الجدول التالي يقارنه مع
حالة باقي السكان :

هذا كذلك تزايد المسيحيين أكثر من غيرهم
في أخصه عام ١٩٥٦ . و بعد أن عُددهم سنة ١٩٤٩
نقط في أخصه عام ١٩٥٦ . وللحصول الآن حاسب
المسيحيين الديموغرافية في الجدول التالي يقارنه مع
حالة باقي السكان :

ومن ذلك هو انتمسك عند الإسلام الذي ورثه
الشيوعيون عن الكنيسة الأرثوذكسية وكرههم للاتراك
الذين يكونون أكثر مسلمي سوريا . أما المسلمون
عمر قبل ذلك . و بعد أن عُددهم سنة ١٩٤٩
نقط في أخصه عام ١٩٥٦ . وللحصول الآن حاسب
المسيحيين الديموغرافية في الجدول التالي يقارنه مع
حالة باقي السكان :

لا تزايد التوزيعات المسيحية ثلاثة في بلغاريه
نفس السنة . فاعينهم تزايد التركة ، و بعد ذلك كان
في أخصه عام ١٩٥٦ . و بعد أن عُددهم سنة ١٩٤٩
نقط في أخصه عام ١٩٥٦ . وللحصول الآن حاسب
المسيحيين الديموغرافية في الجدول التالي يقارنه مع
حالة باقي السكان :

أما من الناحية التنظيمية فالمسلمين في سوريا
الوم حوالي ١ 200 مسجد ويرعى شؤونهم الدينية

من شديدهم لكي يعودوا الى وحيهم ويكرثوا عصر
سادة بنسبتين هائل

والله اعلم بقرينة نفا فيه خير هذه الامه وهو خير
حرفها .

حسامه

عاش حسان بن عبد الله بن علي الاقرن اجد
عاش في ايام نزار بن طييب كسيرا في كليل
المناطق في نرساها ، ويهدار بت نسبهم في
السنين الاخيره في اسلاف السيوية الاربع السبي
درساها . فمن بين كل الف مرقباتي كان 113 مسلم
عام 1939 بشار 136 مسلم عام 1971 ، ومن بين كل
الف بوعسلافي كان 12 مسلم عام 931 ، وصار 51 .
مسلم عام 1971 م . ومن بين كل الف لاني كان 686
مسلم عام 1930 وصار 707 مسلم عام 1969 . ومن
بين كل الف بشاري كان 133 مسلم عام 1949 وصار
170 مسلم عام 197 . م .

وهذا هو نفس النوع في معظم بلاد انهارا حيث
نزار بن اسلمين اكثر من ميرهم . وهذا يكشف هدف
الاممات الخبيثة بتحديد النسل بين المسلمين .
فواحب كل مسلم من جهة الوقوف ضد هذه الدعايات
ومن جهة اخرى العمل على تحسين وضع المسلمين
الغادري والمغربي . والله اعلم .

الظهران . الدكتور علي المنصور الكنتاني

مضى اكبر . وورثه بفارغا في بيت منطلق اعلاميه
على راس كل منجته منها وعلى بعضاء . ومن احب
عده الحراكز الحديثة بوعار لاسلامه حيث كثر قبيل
بمسبيين الاثراك وهديته سمويان حيث كثر
العلمور اسفصار .

٢ - توصيات :

للعرب دولة متفجرة مساحتها 912 110
كنوع من مريم وبعدها دولة مسنة وحيدة هي نريد .
ورغم تفصيله من الاسلام وتطرفها الشيوعي فهي بلاد
العلمور اسفصار .
ولهذا اوصى بها على

١ - محاولة اصنع طهرت دي رسته من الزمان
والمعنى به -

2 - محاولة الاتصال بالمسلمين هناك وزيادتهم
بالمصاحف والكتب القديمة .

3 - الاعباء بعضر اسفاري من المسلمين توحه
الاعباء ذرية لهم وتوحه الكتب الاسلاميه
ويزيدنا عيهم

4 - اسحت عن المسلمين السفاريين المرحبين
واعطاء محاف في الدراسات الاسلاميه للمعوقين



والرابعة : « مطوفه عليهم وانه ان مطعون ، كواث
 وانابقي وكاس من معين لا يصلحون عنها ولا يرفعون
 وغالكة مما سحيرين - ولحم طير بما تشبهون » 3
 ونقرأ كذلك في سورة الرعد هذه الآية المعجزة
 « مثل الحجة التي وعد المسمون » تحرى من 4
 الإلهام « كذا دانم وطيب » 4

معنى في دعاء المسيح « هذا الطعام الذي برئته
 من سبغ كل سنة ملائكة - انجوي ما بشير اني
 هذه انصروا لطعام - فقد جاء في هذا النص
 « انك الذي في السماوات - لتقدس اسمك » ليات
 « من مشيئت كما في اسماء كذا على
 الارض » - حريبا كذا « اعطك اليوم » ونقرأ له
 دوما يوم 5

والقرآن بعد هذا يحدد الطعام احدى معيروت
 الانبياء : « واحدى انجح على انبيائه وشركه
 فعندنا حاور بعض الناس ان يضعوا صفات الانوحيه
 وارواحيه المطلقة على بعض الانبياء : عيسى عليه
 السلام « كذا الطريقه اني انبت بها القسرات
 ساسه وشركه عيسى » وكرر به انوحيته هي المعجزة
 وحاجيته الى تناول الطعام « كذا المسيح ابن مريم الا
 رسول قد حيا من بينه ارسل » وانه صديقه -
 كن ياكلون الطعام 6 آ 7

« كذا » نفس على الاله « عيسى عليه
 وفي كل محالانه بساكن انوار » - كذا
 من البشر من الطريق « كذا » من لا - كذا
 آفة وعقد من تحدي القديسه عنهم « يسبح
 عما اذا كان اولئك المعجزة ونقدون بعدد
 بعدهم ما يحاجون اياه من طعام او شراب ، واذا
 كان لا ، فانهم لا يستحقون تلك العباده ،
 لا يستحقون ذلك القديس فكذلك على

لوارم العباده بكل معبود باسجد الرق والطعام
 بعدد : « كذا الانبياء القويه في هذا انصوب »
 « كذا » « كذا » « كذا » « كذا » « كذا »
 « كذا » « كذا » « كذا » « كذا » « كذا »

وعنده « وسكروا له » انيه ترجمون 8
 سورة فاطر ووزن هذه الآية : « يا ايها الناس اذكروا
 نعمه الله عليكم من من حاق غير الله برفقكم من
 سجد الارض » لا اله الا هو « كذا » « كذا » 7

وفي سورة غافر نقرأ هذه الآية اني معجزة
 الذين يصور بالاميرك « ونذكرهم ان على آيات
 وحداية واهيه انجيد نكته وحده بررتهم » : « هو
 كذا » « كذا » « كذا » « كذا » « كذا »
 ونقرأ في آية فرس هذه الآية نتي بوجوب تحصيل
 احباده بالذي يطعم الطعام ويضعه : « كذا » « كذا »
 هذا است ابدى اعطهم من جوع واعطهم من
 حوب 9 وفي سورة الانعام نقرأ الآية : « كذا » « كذا »
 لله اتخذ وليا نظر السماوات والارض « وهو يطعم
 ولا يطعم 10 » وفي سورة الفرقه في نفس المعنى
 نقرأ : « الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء ساء
 وارز من السماء ماء فخرج به من الثمرات رزقا لكم
 فلا تجعلوا لله ادادا واسم معبود 11 » وسجد
 بهرآر من العذرة على ايجاد الطعام احدى دلائل
 وجود الله وحدايته 2 « وهو كذا انما جشاك
 معروشات 12 الآيات » وكان « القرآء وفه
 عرف احياج الانسان ومرورة حاجته للطعام - اراد
 عن طريق معانيه هذا الانسان علواقع الجسماني الذي
 عرفه عليه طعام ان يسجد الى انساني بنفسه
 والاسعاد عن البردي في الخيمات المشوية التي
 يشها انصوب لشر شاه « وقد شبه اني هذا حين
 احد يقر عقله الماضي بومد الآيات المسجدة من ومعه

- 3 « الرابعه الآيات من 9 الى 24
- 4 « كذا » « كذا » « كذا » « كذا » « كذا »
- 5 سورة المائدة الآية 27
- 6 سورة المائدة الآية 6
- 7 سورة فاطر الآية 3
- 8 « كذا » « كذا » « كذا » « كذا » « كذا »
- 9 سورة فاطر الآية 2
- 10 سورة الفرقه الآية 21
- 11 سورة الانعام الآية 15
- 12 سورة الانعام الآية 47

اليوم ومن حاجاته نسخة مذكرة اياه من اوشك
الذين لا يهتمون له خدمة ولا يتكفون برده لا يمكن
ان يكونوا شبيث عيرد او خيرا منه . و ميمرا عنه
من ذلك الذي يضع ويررق . و حفظ
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من

منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من

منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من

منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من

على ان يكون الطعام في صندوق الجميع واكد ان من
شروط الانصار اتعاده في وجهه وبذله لمستحقه .
حيث انه سخر الانفاق للطعام بالانسان . « قد افصح
المؤمنون . الذين هم من صلاتهم حاشعون . و الذين
هم عن النور معرضون . و الذين هم للزكاة
دعويون » 19 « و اضرب على ان الانفاق هو احد
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من

منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من

منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من
منه . و من له غلبكم اليه واسلبي . كلوا من

- 13 سورة سورة الآله 56 .
- 14 سورة آل عمران الآله 48 .
- 15 سورة يوسف الآله 56 . 57
- 16 سورة يس الآله 6-7
- 17 سورة النور الآله 194 .
- 18 سورة النحل الآله 112
- 19 سورة المؤمن الآله من واحد الى اربعة .
- 20 سورة الفرق الآله 176 .
- 21 سورة آل عمران الآله 91 .
- 22 سورة فصلت الآله 5-6
- 23 سورة الحجة الآله 10 .

عَنْ حَبِيبِ بْنِ سَمِيْعٍ، وَبَشِيرِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، أَنَّ أَبَا بَكْرٍ
 أَوْجَحَ إِلَيْهِ : لَا تَرْتَدُّ مِنْكُمْ حِرَاءٌ وَلَا شُكْرٌ ، لَأَنَّهُ يَحْدُثُ
 فِي رَيْبٍ أَوْ مَا هُوَ مِثْلُهَا مَعْطَرَةٌ ، لَأَنَّ قَوْمَهُ إِذَا رَأَوْا
 ذَلِكَ أَسْرَمُوا ، وَفِيهِمْ بَصَرَةٌ وَسُرُورٌ ۖ ۲۹ ۚ

ومن هذه الواوئة كان اقطاع بضمهم في غير
ر احدى الآيتين . . .
ثم لا يصح انصاف # فلا اصحتم بصفة
اندرت ب ا . . . تلك وقلة ، أو اطماع في يوم ذي
مصلحة ، عيجه ذا عبرة ، او مسكنها ذا سريرة # 30

وكتب إلى القرائي أجمع على ضرورة الاتفاق .
 حيث أقرت عليهم في ١٩٠٤ م
 حيث أقرت على أن يجمع انضمام في جميع أنواع
 المتغيرات التي يعرض لها : بتوجيه من الفيدرسي
 في ١٩٠٤ م . إلى الفمحة التي يتوعد عنها
 في ١٩٠٤ م . الميراث لقوم بفتح عطف وأضاح
 عذب . في ١٩٠٤ م . المتعطلين الذين إذا كانوا على
 بوعون وأد كانواهم أو وروهم تخشرون ، إلا نظري
 أولئك أنهم مجهولين لوم عظم ١١ 311 .

وأحسن الأساليب ضرورة في طقائمه وعمرانه ،
وعر تطوره مع الحياة ، بتطويره الطعام وعمقلائه
فيمضى به أعطى طريقا للحلاص منه ، أو ممسلا
لأسبابه بغيره من المعجزات فكأن أن شهدنا
و نقرآن ثابتا ديبس في أوسعوع - أديسا يتناولو
أديسا هم تحدي بهم ، ما قام هؤلاء الأديسا حكم
مركزهم مقدس على خلق المعجزات ، وبه في غير
هؤلاء المتحدين على الأقل ، يطبقون أن لا يتخضعوا ،
كعظمي أسير ، بضرورة الطعام ، قسبي ضرورة
العرفان ما جذا عن هذه أروعة » وبالأرما لهذا
"رسول ياكل الجفام" 32 وبحسب لفراس
أسان جده التحدثات بحجفه لأن الطعام قوام الحياة

بذلکوں اضعاف معصاجیہ بہم پہنچ کر اللہ انان او
 واشہو م ہی اور عہ ممکن ان خطر سالہ انسان او
 شہدہ شخصیت غنی سورہ الاسرار فی - وعظما و عہ
 ہ انا یور بعمہ - ہذا الہات و عظمویہ اضعاف

- 68

كان منكم مريض و به دی من رانہ فدايہ من
پیام او سادقہ او نیک : فاذا اُتمم من تمسح
سج ای اتمم : عما استسیر من الفدی « 371 .

والطعام الثماني عن محققات العالم في رمضان «وعين
العين بغيره فمعه طعام حلال» ١٦٦٠ و
وضع الموارس بتحقيقه لمكمل الطعام ١٦٦٠ أو
رؤي في بركة ١٦٦٠ عن عالم ١٦٦٠
١٦٦٠ ١٦٦٠ ١٦٦٠ ١٦٦٠ ١٦٦٠ ١٦٦٠ ١٦٦٠ ١٦٦٠
ان وراء كل ثورة وعيد كما يقولون
كانت هناك ثورة ١٦٦٠ ان الضرورة الاقتصادية

هي أسس تدفع هذا الترخيص دائما في مهارة لأمر
والانفتاح على ينقل مجموع لحدوث الاستجابة
في حين استغلال الموارد ، وأسطحها أما يشكل القصة
الأساسية للعلاقات الإنسانية .

ونحن نعلم ان سورة القسيسة التي اوتيت
 بمملكة فرعون بم تكبر اقسام الاحمسية وه و كلها
 من فوارق طبعه هي وحده التي هجبت وبها
 كذب من يدور سبها بطم اطلعم . فيعد ان الملك
 والاشراف بعد ان حطم الثور سخن ايسيل
 بلدي كان المخبر المحسم لمقدم القيسية . وعوارق
 الطغبات في عرسا يوحنا . استحووا برماتة اثورة
 تسون الامراء عن كسبو عن امساواتهم . ولكن حدث
 ذات يوم ان اقامت مجازي يديس واهربها من احمر
 فما كان من امور الا ان يطلقوا في استواذخ ياد .
 صارت حتى فريد الشخص : مراد جري . وفي قدم
 هؤلاء المنعدين الحبر الكافي لوضع حد لمؤدحهم
 ولكن انى اسه الا ان يواصل هجبتهم فيرمعوا به
 بلك وروحه واسجعا على الاسجعة الى قصور
 الاسوليري « سمعي الثورة ان ثباته العاذل
 ونسجن يا حرق من دماء ودار نهاية عهد ويروع
 عهد حندا | 40 .

وحتى اذا كانت منه 1794 درست الحكومة
البرسنة - وهي تضع دستور يدعى الحديب يصفه

- 69

التفكير في أي شيء آخر بهذا يكن من الخطورة
معد .

ودعنا هذه العروة الأسس إلى القيام بحراء هذه
اكتشافات منه في ما إلى الحصول المحبقة به ،
وحسب تلك التي تمت به من مادة ح . د . و . ز . هـ .
تستطيع أن تجعله بتأثير مما يبحث عنه ، فهي
أقصى زاد وأحسن عذاء والد طعام ، فكان أن أهدي
إلى اكتشاف النجوم ، « والإععام حفيها لكم ، لكم فيها
دند ومشايع ومبه تاكلون » . وهو الذي سحر
لكم البحر لتاكلوا منه لحما طريا » . 44

ونعزور أنرمي بتجميع رغبات الإنسان وتتركز
في هذا الثلاث الذي ما يزال معه التامل حتى
الآن : المأكل ، والملبس ، والسكن . ولكن كونه
مشكلة الضعم من بين هذين ذلك السبوت وسدوحة
لاوي هي محور كهاج الأسس وأسس نظريته
بعد .

يعلم الإنسان ويعمل في تنظيم مكنسمة
الأول : فتهديه فبرية الإنسان في أي . هـ . ز .
تكون لاسر والجماعات ، فغدايل ، فالإنتم
د . هـ . ز . هـ . د . و . ز . هـ . د . و . ز . هـ .
أوجدت تكله وتجمعه عن مشاكل ، غفد ، واعوض .
سبوت مع مرور الزمن ولما كان في المشكل الإنسي :
الطعام والعيش . وقد سقم هذا المشكل :
في قبرات ، وحصاة عنلما نعم الحفاد أو بتشي
الخط ، وتدفع أشال هذه الظر في الحرة بالاس
أمر أعده لنظر ، وإلى البحث عن سبب طر شر
هذا السبب وذلك الخط ، وبحث عن أحس
وسائل وأضمها بطريها أن امكن : وبالتالي بعض
ت . هـ . ز . هـ . د . و . ز . هـ . د . و . ز . هـ .
حر . معد

44 سورة اشعش الانعام 5 ر 4

وتجميع المعومات الاولى لهذا الإنسان بحرف
للحربة والخسوس ، الكوارث الطبيعية والإحطار
اللا مظهر . مهدد حاسه إلى أرفقها الكوارث
استدله إلى معرفة بعض ، . هـ . ز . هـ . د . و . ز . هـ .
عبدو اسلدي ، بحور ، في هـ . ز . هـ . د . و . ز . هـ .
والإنعام ، وفي نصالة من أجل لقمة العيش بعضي
بصوباته في هذه الأسر ، أطارا خصب اتحدت بها بعد
اسم النظام الاقتصادي ، ولأسان كلف أعاد أسطر
في وضعه من ابعالم بررت مشكله الطعام أمام عيشه
وحاله . في غائب الاحيى - دون نصالته بحو
لكمال لمطلق أنسى نحن أسه نصه ، ودون انشدم
العظيم الذي مشبه عنه إلى مع الإنعام - فلا عرية
والحالة تلك إذا رأنا باده لعدم اسوم به جهون أكر
ش . هـ . ز . هـ . د . و . ز . هـ . د . و . ز . هـ .
معدت ربه محسبه به في حده . هـ . ز . هـ .
حضر تزايد أسكان المسكن أمام الأعذية الباعصة ،
والعمر مضط اسوريح ، أو الفير كابية لهذا معد
من الوارد الأحسدة في الأزدساة على السدوام
" معد

وبهذا فإن مشكل طعام و الإقتصاد ، ظن
وسطن محط اهتمام الإنسانية غير رجفها تحو
العام الإقص والعيش الإرد : وكلما سقمست
الإنسانه تقم في سلبين التعلولوجية : وانتمية
والظلم ، كلما أخذ مشكل الطعام شراوة أكثر حدة
وأشد من ذي مس . وهكذا تصح انصاي الاقتصادية
محور النشاط لاساني كله ، في جميع محالاته
ومرافق حياته وتصح الإقتصاد ووحده فحسب
هو التحكم في مصائر الأفراد والجماعات ولأهم
واشعوب وفي علاقاتها مع عصب .

فاس : عبد الكريم التواني

西遊記

99

[illegible]

م كتبها عن كعب بن مالك عن عبد الله بن مسعود
أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
في حديثه أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه هو
أحد من جملته الذين هم في الدنيا والبراهمة

کے ہیں۔ ان کی حمیت و شجاعت کے
 و جملہ کتابوں کی جو ۲۰۰۰ سے زائد
 کتاب

لقد يكون من المناسب أن نذكر ذلك كله :

وتشعره وبعبارة أخرى فقد ارتفع به الرغبت في أي مكان
الصادرة من تصحيح معه كل كنه من كعب حديث
معاداً مكرراً .

ولان كتاب لا اري احدا يحفظه ، او يصح به
ان يحتج به في افعيه ، فهو مع حقا عرضه
واسلوته وساطته ، وصافه ووضوحه ، وهو كذلك
يحكي على جسد من تحدث ، فان الكتابه عن كتب
بعد حديد ، او تم يكتب احده في اريد معاص
منه منحه ، هذه ترجمه ، وان ترجمه الأخرى
في كتب معني نور كتب وصدر بها اندوان ،
وان كانت هذه التراجم احده الى اخرها اريد
من ترجمه احيه لترجمه المترجم وهو يترجم لهم
من علم الصلابة ، وصوان انه عليهم ، ودهميه
بدرسه كتب ، " جيد صوع العبد ، وبحسن
سر القصة ، قبل ان يكرر في امره كمنه حيه ،
وده لا تترك مواضع من البحث حديد لم تترك من
تل ، ولو بها من القصة سبكان كبير ، كما يقصون
ان لاني في مقدمه كتابه ، عني ان لاني الواعي
في صدر كتابه الى اخراج معجم مفصل دقيق شام
بصحه رسول الله صلى الله عليه وسلم هي بقوه
حبه منه كم حبه ان يوتي الله المسلمين وعلماءهم
ابي الفحام يه .

بعدة أمد الكتاب وأما في شأنيه ورائ
انضمته فيه ودرسه وشموسه في بعضي كتبها من
الإعجاب والتقدير والعرفان بالعصا لؤلؤة العبد
عبد العزيز انعم الله عليه حرمه الله عن خير العباد.

علي ابن حديد الخليل في الكتاب عن ستر كعب
وبهائضه وعن سوتره وسمرته وعن شعوره المشهوره

ثم وقد كرهت من مدام آخو حتى دنا، انه كبر من
 احواله سلبه و -

- 1 -

وبعد فبعد كتب في حلاله في
الرباعي المؤلف ، وهو شعر عربي
والى النور بضاً ، وما دله كتب بعد عتوه
الاحتراب قوله .

۱. در صورتی که در یک سال، بیش از یک بار از یک نفر برای یک مورد خاص، درخواست وام یا تسهیلات شود، این درخواست باید به صورت جداگانه و با ذکر دلایل، به کمیته اوراق و تسهیلات ارائه شود.

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبعد فكتاب « كعب بن مالك » « بنو أمية »
 ايجمعه - ومنهجه الاصل - وقوقه الجليل - حله
 من احكامات - وله على كل مقرر سمعت واعينته
 من وقع من اسعير - - ومقدمه باناسي البايه -
 وعكازها الحياضه ، وبمعدولها الرافد بين ماصيتها
 وحاضرت على حسن -

مستكراً بعينه التعرير أرفاعي .

وتتميز الكتابه : كعب بن مالك : الصحابي

مَنْ أَصْنَاهُ الْعَجِيزُ

لِلْهُدَى مُحَمَّدٌ

بحق ما أن تدبر هذا الصنف من النحس وبصفه بأنه دليل قاطع على المبالغة في الصلة إلى تفديس من ، يصحح بالجهن والسفاحة إلى عادة حصر تصور شخصيات خلب لا تدفع صرا ولا تجلب دفعا ؛ وعلى هذا الأساس نقول من حيث شيء من الاشياء إلى حد أن معنى ونظم [يؤدى حتما إلى تفديس هذا الشيء ويعبر بورا عبادة له خصوصا إذا انتهى إلى حد اللا معقول ، وشغل صاحبه عن ابوابه المفروض ، والمؤثرية اللازمة . وحده في ذواته الصالح من العقل والتفكير عن الواقع انما يفسد لمحتوىه دور صحيح وإصلاح (2) هذا النوع

بعد هذه المقدمة نص إلى الكلام عن بعض أصنام العصر المفضولة في هذا المجال وهي تعد كثيرة وجسده وموجوده في عصر الحضارة العربية ، هذه هي دوحه وخمس ، ورووب ووروت ، وصعب وخمس ، وصيبت ومسعب .

هذه الأصنام العصرية مع الأسف وبخاصة بمعنى أنها ظهرت في عالم الرياضة ، وبسببها وفي مبادئ بحجة الجمال الجسمي والكمال البدني وبنو اسريء والسفاسي الشريف والتباري العظيم للشرية من قبل ، عز رياضي حتى يعيش الإنسان في حياة دمه ، يدرك سمو جسمه ويتركو عقليا . إلا أن الرياضيين الحرفوا وبجسمهم الحرفوا ، وبعد كان هذا الإفساد الذي طرا على عالم الرياضة موقعا بل كان

يد يستعرب أو يستنكر من يطلع على مقالتي هذه ، وربما قد يصعني أو يصعني بسوء في التفكير والله في القدر مع المحارفة في العبري والمادري إلى بحلات أو تعليقات غريبة .

ولكن ماذا يصح أو ينقص مني أن أفس في من قبل وأنا أقوم بواجبي في أسببه على أصنام متكررة في انفراد العشرين ، أصنام عصبه على شكل جديد ، والاتان عليها هو الحرب إلى النهائي في حيا هو به نصيب !

أنه في نفاذ الناس وأبواصح بهم بسبب اهتمام كذبها لا تعد أو لا تسعد بها فهي ليست في مظهر من نوع الأصنام المعروفة في تاريخ البشرية ، فكيف يصير من الأصنام ؟ ولكن ماذا يعرف عن حقه تاريخ الأصنام ؟

يعود التاريخ الحق بأنها كانت حقيقة في الأصل بشخصيات محترمة محبوبة حطمت بالتقدير ونسحت عند أهاليها وبعد موتها قرر منحوها إحداهن ، واعتراى بالجميل لها ، ولذكيرا بها على الدوام حتى يستمر ويشرك عليها الأسمرسات والأصدقاء بها . لا أن هذا الاعتراى تحول إلى انحراف وهذا الذكور تدفن

وعنى سوء ما حدث من الإفراط في الحب لهؤلاء وتدين بحمت منه صنوب الانحراف عن صحة العقيدة

- (1) في الحديث : حنك شيء يعني وصم ، رواه أحمد .
- (2) من كتاب (أحطل اليهود) : روتوكولات حكماء صهيون ، ص 118 لمحمد خليفة بن سبي طعة دار الكتاب العربي 1951 .

والبعارص والبصحاء في سائر الرياضات في ميادين
رياضة بين الانتصار والمعاوض من هوية لاعبي
رياضة في الساحة في هذه اللعبة المحظوظة
و...

كتب أساتذتي نفسي مالا وباحث ألم يتحرف
أساس من عشاق كرة القدم عن أجدادها التي تسبق
معرفة ومعرفة ؟ ألم يشعلوا بها إلى أصد الخدود ؟
ألم يهوا بها إلى حد المداخلة التي أدت إلى صابغة
حقوقي وأرهق أرواح ؟ طين الروح أرباصه واستغني
بها وأين سمو المعاهد منها ؟

ولم يطر أسسور ولا النخب ، ولم أتهم نفسي
بعدم اشتغاف في وضع النمط على الحروف فقد وجدت
الحواس المقنع أو يلاحق أحيه المدة من وجود
الأصنام لعصرية بالاشكال أرباصه من بورتوكولات
حكماء صهيون ، إنما توافق أحماسهم على التخلي
وأكيف عما تظه من سياس إذا أعطسها ملاحني
جديدة ، أي المحارة التي تحاول شجعتها تستند أنها
أصب مسألة سياسة ، ونحن أئسف أرباصهم
بالمساواة في السياسات ، كي يضمن تأييدهم في
مركبنا عند الحكومات الأمية غير الجادة .

ولكني نعلمها عن أن تكشف بأعقاب أي خط عمل جديد
سببها أرباص أنواع غش من **اللاهية والألعاب** ، من جانب
تفراغ والنجاح العامة ، ولم جرد ، وسرعان ما سنبدا
الاطلاع في الصحف داعين الناس إلى الدخول في
... من كل أنواع المشروعية : **كالهين**
والرياضة وما بينهما ، هذه المنتج الخديعة سببي دهن
لعب جماهير أسئلة التي مختلف منها معه .

هذه الألعاب من استراتيجيات برهنت على
حياتنا في أمة ...
محرومة ، جرد على معصية ...
فهي بداية شهوة أرباصات كاس المعصود منها شريفا
وغائرا سعيان ولكن بالتدريج تحققت للهود لقوائد
المرحوة منها كمشروعات من بتلك أفكارهم سيوف
لقضاء على غير اليهود بالاضعاف والاستعداد بدوسائل
أرباصية ، هذا الاستعداد الذي سيج ناسا في أرباص
والألهاء الدائم ، والتعريض للألمورف ، والصنيع
بالأوقات فيما لا يعيد أو يبع .

وحسب لا سمن تجسيم عنصر أشد وأصناد في
شتى الرياضات أصبح من الواجب قطعها بحذر ،
ومراولتها بتروحه ، والأقباس عليها ، وبذلك

تتوفى على جهود الإغراض التي يربطون فيها ، وبحيث
رجاء حكماء صهيون فيما خطفوا به وأنكروا من
...
...

وبعل أنملاحظ أنصنف يؤيدي في وجهة نظري
المنتجة هذه ألا تضمن فيما وصحت واستنحت
خصوصا إذا تلم به كرة القدم ، هذه اللعبة السبي
صفت أوقات الصغار والكبار وأنهم عن معاصه
مكلمهم وتصبح أوضاعهم وتحميس واقعهم
والتحفظ لمعصهم بالأفد الأهم والأصلح الأعم .

وتكن ابن من من هذه الحسابات الضرورية
والصحيحات الإصلاحية ما دام الناس - وأبعد الناس
... في عصبه ... كن تجمعهم عن
الرياضة وكل مناعلاتهم لكرة القدم حتى صاروا
أسارها ، وكيف لا يكونون ضحيده وقد سلبت عنهم
ويض على أوقاتهم وصعب طباتهم بالاعتماد
... ، يخشون تجمعهم وتسلون على
... ، يفرحون بالانصار ويخربون للأحاديث
وقد منع بهم الحب الأعمى ويطلق بها أي حصود
حفلاتها وانتزع لها إلى حدود سكر أي لا يعرف
المستحسن ، أما حفلات الندين وتجمعات المدن
والأرباب عن حصودها هو المشهود وعدم اشروع بها
هو المعصود .

وما أدين ؟ أليس في نظرهم حياة على التوامس
جديدة بالمحرمات ، مدعة للشبهوات ، محببة لفرس
مع الرغبات ، مفضلة على السخوس ، معطية بطاقات للأ

والعجيب لفرس في أمر كرة القدم أن غير
المسلمين الذين يحترفونها لم ينفذوا شعورهم الديني
بن اعتقادهم الديني ، ويحصرني بهذه بمناسبة مسهد
من مشاهد كرة القدم شاهده مدقة في انشده خلال
الألعاب الأولمبية بمكسيكو لسنة 1968 وهو لأحبه
... ، المشهورين بالأم تط قدماء الميدان حتى نادر
بإعجاب بكرة الملاة المسيحية ، ولم يوجد من تصغر
أو يستكر عنه لأبهم ناس يؤمنون بدهش في حياة
ربانية أسسها تعاليم دينه .

ولجياه الرياضة مع كامل أتاسع لا تنعم بها
لا هراة ولا محترفو الرياضة من أوسمن وعصمدي
المعصرة ، ويحذري أن أذكر في هذا الشأن بالمؤلف
الحرج الذي عاشه لأعب معربي من عرقه (مالفسة
بأساتد بسبب الفرس الذي لفته أيد رئيس المعركة

سمحي به انفراد لانه شرب البحر يسمى لا يلق بالرياضي
العلوم . ولو كان هذا اللاعب المظروف المسسوب الى
الرياضة حقيقا من المسترمين لها احتاج الى نصيحه
المسيحي لان الاسلام العظيم يجمع البحر ولكن عومي
يحدس ليضطروا الى اخذ دروس الاخرين ، وهي من
صغير . . .

هذا من الكثار المراسل لكرة القدم من المسلمين
امن عن الصغار المحبين بها يفتنون فلا تكاد تجد احدهم
يحدثك عن شيء غير كرة القدم ، فهو يهمل ما عداها
، من غير علم ولا حياء . . . يدرجها ويحرف
من شئ الى شئ في المرحاة والعلية ، وان كنتم
بالبريغ من ذنب طهره سبيته فيه ويحلمت
انجايته في غير ، فهو مسوق ، وهو معد ، وهو
محدود بكرة القدم ، وهو مقدس بها ، وذلك من
امهده في بوتولات صهيون ، وهكذا بهم لهم العلم
بأزاع الرياضات وفرقها وانطاعها مع معرفة اسمائها

وسماء اصحابها المشهورين الذين يحفظون اسماءهم
عن ظهر قلب . . . ولكن لا يحفظون فائدة الكتاب ولا
كلمات اشهد (3) . ؟

كرة القدم وميلاتها من بين الرياضة ويات
بكرة القدم . . . تبطرقة العدهه ، وتسابه
بصره ، العدهه . ويات الوجهة الحاهلية ، اصنام
عصره . يجب صياح الانسان المعصري كجسمه
اللات او العزى ، صباغ الانس اعري فيما مضى
في جاهليه ما قبل الاسلام .

ابن اللات اعديمة واحواتها اصلت كل انسان
وكذلك ثلاث الحديثه بفعل ؟ ونوسج اثير الى
طواميت الكفر ، الى انظمة الكفر ، الى حلول الكفر ،
ويصراحة قول : انه مباح ونظمة الجاهلية العصرية
ومباح وانسحاب الحصاره العصره .

محمد ابراهيم يفتات

3- كما قد تمت بحرية في هذا الصدد مع جماعة من الشبان فم احظ الا بواحد فقط يحفظ شذوذا
سورة الفاحية .

نهي

وَمَلَائِكَةٌ يُدْخِلُونَ عَبْدِي فِي كُلِّ نَابٍ ، سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
هَذَا صَبْرُكُمْ ، وَنَحْمُكُمْ عَلَيْكُمْ الْفَارُ « سُوْرَةُ اَنْعَامِ »

اے ہفتوں سلام علیکم اُمتوں! اچھے بھائی
 بھائی! سورتِ لعل، اے وہ بھائی، سلام
 علیکم قسم دادوں میں سے

وهكذا يدعو إلى الإسلام شعرة إسلام . وأنه
- هو في الإسلام الذي هو روح مدينة الحق .
إذا لا يفسد بلون من وطنانية . ولا تحضر مع ما
منه في عرف من الإسلام من عصبية
وغيره - حقه حقه به من

وعلما سرى المستعار لى هذا ...
 وادب و حارة و حارة ...
 معنود لى ...
 و حارة ...
 ...
 ...
 ...
 ...

[illegible]

2	أصحاب الشيش
3	البحاري وعمره -
14	ج 3 ص 119
15	ابن عبد الله : الأسماعيل ج 3 ص 922
6	عسلان وعمره بالاضافة محملته

هذه بعض أجابته فإذا كنت رجعت الى الشماص
فبينا نحن

1 - الطهارة .

[illegible]

ولا شبه الامر لم يكف الاسلام تحت انصوات
اعربية بل انه جعل الفيرة شرط اساسية لصحة
اصلا . ومن لم اصح لظهور واستدعاء الرم حملات
الؤمن و صهاوة الاسلام المادية عليه جميعه تسجل
والتعصي على الحديث
والمادويات في كل موطن و به فقط قبيحا تقع عليه
بعض ، بعضي بصاحبه مظهرا عربيا مخادعا لا يسلط
على اجتماعه في شيء .

وأنشئ: الذي بجهد الكثير عن طهارة الإسلام
أبنا شئت منذ أربعة عشر قرناً إلى المحافظة على
حيث بكيفية وملائمة الأسس ودوقه ، وذلك
لأنها وغيبوا بما يربط عهد رؤسب لطعام ويم
بكونه فله أثره . أد المطلوب من المسمن ن نفس

- 6) مسلم ، واحده في هذه الترمذي .
7) مسلم .
8) في نسخة .
9) ثابت بن حماد والناسي وابن خزيمة ، و
10) سئل السلام ح 1 ص 52 .

فیه فی کل وعود ، و یستاد نما بهر اسنانہ ، لا
بعضہ من ذلت حتی الصیام ، و یقصد من الخلو ف
اسی تقول فیه الی ص .

« يحوفهم الصائمات لطيف عبد الله من وريح
لميت » 8 ليس هو رائحة الدم المسفحة من يقينا
الطعام المرسبة على لاسان فلف . بهذه كويبة تضر
أذنس وتضر املائكة ، وأما انقصوت قلت ابرائخلة
التي تمت من المعدة أى حيوها من الطعام .

و قد ورد في الحديث ما يثبت على دينه حديد
و قد صلى الله عليه وسلم

[illegible]

ومن اسرار ودقائق تعذيب الاسلام انه حتى في
حديقة الاعداء الى اعتبارها سموية لعدم الانتماء
بإظهار المادة بمصنف الكمال ، وهي الظاهرة ببناء ،
لم يرد ان تتنازل عن هذه المكرمة بالمرّة كسبي ،
واجبة ، والله اعلم الى شيء آخر هو : معنى أكثر
عنه حقيقي ، ذلك هو الظاهرة السرابية .

ومن بين ما يرمي اليه الاسلام وزاد ذلك ان
يصبح الشعور بالهجرة حلقا في حلق افراد لا يرايه
عنه شيء حتى ولو كان ذلك الشيء هو المرض او
بحرته من خدمته او بعد ان الماء .

والعرب في الامر ان ادينا اخرى غير الاسلام
كانت تنظر الى طاعة الجسم وطهارة نفس هي انها

براه يقطن صوره العبد ٦ ووجهه حاله له .
وكان اخبر الموصي بهن في شانه ' اللهم
احمل عني كله صانعا : واجعله بوجهه حاله
ولا تجعل لاحد فيه شئ ٧ ١7 .

٣ - التي تمسك بها

واللهو الذي جعله ذلك بعطاء الذي الذي جعله
لاسلام احد اركانه على فهو المصنوع في الاحكام
وتناسق - بحر ذاته هي ونام وتربط - ذمها لا شك
فيه ان المصنوع الذي تبارى عنه لاعداء عن سائر
هم عن امرهم عن صوغه وطبقه حوسر لمصالح
احوائهم المعورين والفقراء ، او لصالح الدفاع عن
بصاح بوطه بجهاد في منى الله هو مجتمع
رسم بين اهل القوارق ، وانفسهم
عيب الكلك والحدك واجمعهم - فلا يحاطه
وصلة ولا عيول ، ولا تحسده ولا
عصبي ، صبر انه ولا اوصى .

[illegible]

I. امد ميونخون ميونخون ، فخره فخره
 جادقا عما كره ، خبير به من جعل وعلاء ، وما
 كاتوا عامين به من مصرنة قاسه كاتكر السوردي
 لمشود كارد مازكي الذي لم تكن به قومية مصر
 ، ومن لم كان شخصيا من عروضا فنه ، يرديه
 الفن ، ومآدي نهليه برؤيته ، فصب كيان منه
 كره فعل - الا ان بعد ، ولسان حاله يقول : اذا

(15) *حکومت ہندوستان کے لئے* *الحکومت ہندوستان کے لئے*

١٦. اس تيمة : وحدة في الترسر والوسية من ١٣٨ ١٣٩

17) المرجع السابق ص 139 .

(۱) فهد الاشكر - رعي ابن نصره كمنة لعم احمد بن حماد بكند - ع - اخت

[illegible]

[illegible]

= ۴۵۰۰ (4

[illegible]

اما من رهيبة الشسوم (وهذا ري مدرّس
 - واما من اقلضوبه اليونان الحديده .

== در اشیاء فخریہ ==

والله اعلم بالصواب

[illegible]

الانسان مدسوس بين ما بين جميع احاديث
عامة لاسلامنا في عصر النصوص ولكنه يظهر
ان اسلامي بحث مدد وانه ظهر في قلب جماعته
في هذه الاسلام وعند شكوكه المصنوعين على
قرآن واجلته - وهذا مدحها انصوحه
نفسه وادخله مودعهم الذين يوزن ان انكشافه
والسنة وحيداً برسول عليه الصلاة والسلام هي
التي ان لتفهم جميع نظرات نصوصه المختلفة
في الادلة واداره العلوية والي هي الاساس
من بناء الشخصية احلته في الاسلام.

راؤد اُپر اوڑھ فی عذا سحتہ الآلات الکریمه
والاحادیث القُدسیه وانشیوۃ اخی یزید بها التوفیق
علاہم و بحسبہا مصلوا لکن من ذهبوا اسہ .
اسی اُسوئ نہ، مددھا عن مداعیم
من حاجت بہ تعنی رسولک بکرم فی فتنہ حق ..
فی سرور لا یف

« وما دميت أن رعبه وكى الله رمي » فحمد
لأنه بكرمه وإن كذب لا تسر في ظجروه على أكثر
من أب الله بعدى قد نصر المستضعفين وأمر جندهم في
حروبهم على أكثر في عروقه يدر إلا أن أتبعوه قد
سوى يوحى تأريلا جندوه منه ما تحسن وما لا تحسن
من يعانى التي يطوى عنها مدحهم .

وعنده قوة تعالى : لا لله نور السماوات
والارض الا وقوه تعالى « فاما اتونو قمى وجه الله »
فبجولة يحدون من عانى الايمان دعاه يقسمون
عنه مذهبهم الى وحدة الوجود ووحده انشود
ويجنى انه تعالى في مخلوقاته . ومبدا قوته تعالى *

ما ايف الدين آمو! من يوتدد مكم عن دمه
مسيوف ناني الله يوم يحوم وحربه + ادمه على
يوغس اعده على انكاره من يحذوب في سبيل الله +
ولا يحذوب يومه لائم + لك قصي الله مؤينه حين
شاعت والله وعسم الله +

$\frac{1}{n} \sum_{i=1}^n x_i = \bar{x}$

وعنها قوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يُرَدُّونَ إِلَى أُولَئِكَ لِيَذَّكَّرُوا فَالْتَمَسْتُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ الْبَاقِيَةَ » الآية
التي هي بمنزلة التوبيخ لآل أبي طالب لكونهم لم يذكروا في الآية الأولى لكونهم لم يذنبوا
بشيء من ذنوب الكفار بل هم من آل الله تعالى ولهم نصيب من رحمته تعالى

ومن الآيات التي تصمدون بها لشبهه
تدعيمه في غيبه وتقصير ومزكّل وأبطل في
سبح الله وحده اوعه بالمكر والسبادة والمزهد في الدنيا
غيبه عن ي من كتابه الكريم .

في الله حبيبنا الموصوفه بكم
الحمد
|| اضعفوا فيكم تم يوروا الله ||

« يا ايها الذين آمنوا يوفوا بالعقوبات
 يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

« انہا بچہ فی الدنوی احرہم یغیر خصایہ »
« ولین عمر عمر ان ذلک فی عمر الامور »

« ونبهوكم على معلم المحامه من عنكم
والضامين » .

۱۱) و توکل علی سعی اندی لا یموت ۱۱ .

١٤ : يتبع ذلك جميع كل الموسوم : ١٤ .

• عَزَّادَا عَمِّهِ قَبُولُ عَلَى اللَّهِ •

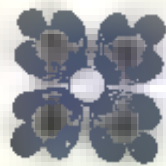
« أن في جنح السموات والأرض والخلاب
ليل واختار لآيات لأولي الألباب الذين يذكرون الله
بمجد وعونه وتبى جنوبيهم وسعفرون في خلق
سواء الأبرار »

يروي أيضا : « إن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يترك العنبر الإواجر عن رمضاني حتى يوفى
 الله ثم عذقه أزواجه من بعده » .

من ذلك من قال :
تبت شطلة دنت عهد سدي الله وأسعد حس في جمع
البحر .

[illegible]

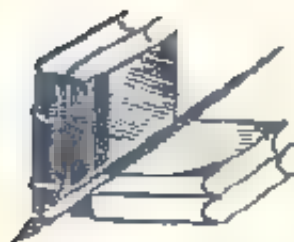
ليد = ٥
 ٦ = ٦
 ٧ = ٧
 ٨ = ٨
 ٩ = ٩
 ١٠ = ١٠
 ١١ = ١١
 ١٢ = ١٢
 ١٣ = ١٣
 ١٤ = ١٤
 ١٥ = ١٥
 ١٦ = ١٦
 ١٧ = ١٧
 ١٨ = ١٨
 ١٩ = ١٩
 ٢٠ = ٢٠
 ٢١ = ٢١
 ٢٢ = ٢٢
 ٢٣ = ٢٣
 ٢٤ = ٢٤
 ٢٥ = ٢٥
 ٢٦ = ٢٦
 ٢٧ = ٢٧
 ٢٨ = ٢٨
 ٢٩ = ٢٩
 ٣٠ = ٣٠
 ٣١ = ٣١
 ٣٢ = ٣٢
 ٣٣ = ٣٣
 ٣٤ = ٣٤
 ٣٥ = ٣٥
 ٣٦ = ٣٦
 ٣٧ = ٣٧
 ٣٨ = ٣٨
 ٣٩ = ٣٩
 ٤٠ = ٤٠
 ٤١ = ٤١
 ٤٢ = ٤٢
 ٤٣ = ٤٣
 ٤٤ = ٤٤
 ٤٥ = ٤٥
 ٤٦ = ٤٦
 ٤٧ = ٤٧
 ٤٨ = ٤٨
 ٤٩ = ٤٩
 ٥٠ = ٥٠
 ٥١ = ٥١
 ٥٢ = ٥٢
 ٥٣ = ٥٣
 ٥٤ = ٥٤
 ٥٥ = ٥٥
 ٥٦ = ٥٦
 ٥٧ = ٥٧
 ٥٨ = ٥٨
 ٥٩ = ٥٩
 ٦٠ = ٦٠
 ٦١ = ٦١
 ٦٢ = ٦٢
 ٦٣ = ٦٣
 ٦٤ = ٦٤
 ٦٥ = ٦٥
 ٦٦ = ٦٦
 ٦٧ = ٦٧
 ٦٨ = ٦٨
 ٦٩ = ٦٩
 ٧٠ = ٧٠
 ٧١ = ٧١
 ٧٢ = ٧٢
 ٧٣ = ٧٣
 ٧٤ = ٧٤
 ٧٥ = ٧٥
 ٧٦ = ٧٦
 ٧٧ = ٧٧
 ٧٨ = ٧٨
 ٧٩ = ٧٩
 ٨٠ = ٨٠
 ٨١ = ٨١
 ٨٢ = ٨٢
 ٨٣ = ٨٣
 ٨٤ = ٨٤
 ٨٥ = ٨٥
 ٨٦ = ٨٦
 ٨٧ = ٨٧
 ٨٨ = ٨٨
 ٨٩ = ٨٩
 ٩٠ = ٩٠
 ٩١ = ٩١
 ٩٢ = ٩٢
 ٩٣ = ٩٣
 ٩٤ = ٩٤
 ٩٥ = ٩٥
 ٩٦ = ٩٦
 ٩٧ = ٩٧
 ٩٨ = ٩٨
 ٩٩ = ٩٩
 ١٠٠ = ١٠٠



أبحاث ودراسات



- ♦ قطعه الأدب بين الأمس واليوم
- ♦ رسالة مفتوحة الى مفكر
- ♦ العقائد .. الإنسان
- ♦ اللاعنون على الضالين من يائليون الى تلامذته
- ♦ الوحياد





07

تول كانت وظيفته الشعر والأدب بقاعة في بيته
الآن من هنا نفس الوظيفة السرحية الحديثة ومعاصرنا من
الأدب وأشهر بحدوده

من الفرق فيما بين العصريين من حيث التطور
الاقتصادي والسياسي والفكري وما يحق بطورهما
اجتماعيا وعلما يصنف اللون بين وتبعه الادب في
نوعه هذا وبه في ذلك العصر .

فقد كان الأدب — كما لا يحتاج إلى تدكير — مقصرا
على طائفة خاصة من الناس .

لم يكن في متناول كل الناس ، فان بلوغه الى الكفاية يتوقع به اناس عراون ، ويوشع به وسيد به شير ، وكلاهما كما لا يحتاج الى تذكر ايده . ك . متعدي او شبه غصم . وكان الادب ترفا ان لم يكن مرفا اقتصاديا فهو ترف ذهني ، انما يشبه طبقة خاصة من الناس لا بهم هي شيء طبقة الناس الاساس من هرم المجتمع . ولم يكن يتوقع منه تحصيل من صنف ، ولا هداية الى سواء السنين ، وانما هدايات باذات انفسه . وفيها المجتمع بقديم . مجتمع الدولة الاسلاميه من الكتاب واسننه ، وتمايز رجالها ، اما غيرهما من الدراسات بين العاينيه انما كانت حكمة اسئلة ، وحكمة لرسالة . ولم يكن الادباء يؤمنون يتولون من اساس ان يسهر سهرهم هم ، كما لم يكن الناس يتفكرون من الاراء ان يفتحوها بهم اعيان على احير وانشر في مجدي السياسة والاقتصاد والاجتماع ، وتصوير الآم وصال المجتمع .

ولقد كان الأدب العربي إلى وقت قريب غير
مجتذب إلى ما عهدناه ، وكان الأديب العربي يمسك
في ذلك إلى ما تعرضه عليه مجتمعه ولم يكن المجتمع
عربي قبل نهاية القرن الماضي يفرض على الأدب
شئاً مما تعرضه اليوم ولا شك في أن علامة دوراً في
هذه السلسلة التي هي مما يبدل فيه المجتمع لعربي
القديم قبل أن تسال عنها الأدب العربي .

رَبُّكُمْ مَغْفُورٌ رَحِيمٌ

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

(1) مجلة « اعلام » العربية . العدد اتماز 2 و3 لسنة 1972 .

[illegible][illegible]

في اليوم ١٠٠٠ : مع + صيغة ، في وقت حسي
بعض المتخصص (١١) يتشبه « أدي بعضه بقيمة عظيمة
أخصار : العربية الإسلامية .

— دلی ص 10 + بری ان عقلہ اعرسہ یہ
 مکتبہ مطبعہ دار الفکر لاہور
 دہلی ۱۹۵۷ء
 مکتبہ اعلیٰ مدرسہ اسلامیہ لاہور
 لاہور ۱۹۵۷ء
 دہلی ۱۹۵۷ء
 لاہور ۱۹۵۷ء

في عن 30 - حيث سمع المقصود - بعد
سهرية نشاط جميع الحركات الإسلامية، أنواعه
في العالم - لمي تجد من أجل بحث الإسلام من
حالة ما على مسرح أسبوعية النبوية - يقول
مستهدراً لثباتها « أن رواد الإصلاح الروحي
لأنهم ملحوظة في الخارج عن مدي الشبهة بفضائل
الحركة المسيحية » الذين يعمدون ويترجمون الكلمة أن
تعد على يد « ربح » ربح في ... من ...
و ... في الخط عن مجلة أسبوعية ...
... خصاري في وأصحابي ...
و ... مشروط رواد الشعوب الإسلامية وروح
ال ... وحركة الإسلام وإصابة الإسلام وحوار
الإسلام إلى غير ذلك من صعوبات تصاعده
لمستطعة في التي يترجم بها عمل أكبر « أنه
الأرض » .

- 3 -

به - منتظمتك من كديه : محنة العقل

بـ في ص 10 معن انه كان محقر في هذه
طوره ١١ في اشخصية العربية ١٢ في اسم تتعرض
مكروه الى عينة تسعة شاملة ١٣ من ليدى بعض
اشخاص المذهب ١٤ في الاعمال الحرة .

١٩ - وفي ص ١٩ : يدان بشكلى عائلو وهادف
من كلمة انتي الكريم ، مسجعا بقبضه كرسول
للسبوية ، وكجمل لمشعل الحرية ، بقول سلونه
الاجر - المكر - .. ريتوفر املي + الابيه ارحيمه
وانتلبه الكسر ! ، شيع مكر دحش تهكبا .
واستجاف) وندب الروح اساده من حديد في
تصريح قريوه من عرف وعجم للاب « الخاصي » !
اشرف استجرائه الى ابرسل لكريم مبته في

ابصرات ... منخراب من انهيوي هريد
من بوعه ... لي جاحه لي تمسق ...

١٠ وفي النسخات 29 و 34 و 50 : نفس
 صيغة مكررة . وهو من نفس آية : افكر المندع ،
 التي له القيد : الكلمة ، في اسفار بقية حذرة .
 لها كامل الصلاحيات ، في ان نحن من النظرية
 الإسلامية لا يقول في ص 29 : « اني لا اتسب
 للملاح ، والعامل ، والسحر » . سببه موضوعي .
 هو ان يسعين في دمه من سكان المجتمع العربي :
 سبب في امية اجدية من مت أسمين . . ولو كان
 « اني ان اتسب لكل » اخوي « اهراب » . لكن على
 اني ان يصوب موعظا مع أمي لتروجها ، بعد انقضاء
 حبس على الاقل (عروء معروض ، لا يواريه ولا يدايه
 الا عروء فروع حين قال « ناريكم الاعلى ») !

ويقول كذلك في ص 29 : «عمر ضروري
عدا ، سهران بوليه ، سحر في حرم من
أحلاق ي كاتب يحضر نفسه ، فيقول : « باسم
«التمه» إلى قضاي الوطن ، والعروبة ، تمنع
إخضاع ، ككتابة مفكر ! أنه شرف المشاركة المصممة في
محاولة بناء شخصية عربية جديدة » 11

— وفي ص 42 • بعد أبي بكر بن العروجلي •
ملاحظة لاحد • فيقول • واصفاً لهذا الرجل •
1 على أي أساس أندرو جوي • أراد يتعاملين مع
داوكنس وانجلز ؟ هل همس ثلثها أفكاري حسب
انسانهما الطلعي ؟ ثم بعض سموم الاسي • • •
يقول أنها فيسوفان بورجوارس ؟ • • • وساتر
• مثلاً • كاشهر كاتب ثوري ! وأنشط مدافع عن حرية
الإنسان حيثما كان • ريب صاحبنا سي الإنسني
بمستطيتي ! • وكأحد أكثر مفكري اعظم مالا • • • على
ي فاعلة • اندرو جوي • فيهم كل اباحة إيقظي
الحكم • 44

— رضى من 51 ، يجبه على امثله المخلوطة
هذه ، فيقول محنا ولا تفرس (ا بورج ربه)
سدة الاتحاد ، وسماير* الصهيونية انعامه 1
مشتا على بوقت ذاته عا بسميه (بورجوزيه)
معكري السرمد ، هقول : « لما كنت استعمل معطش
« انورجوزيه » بعدها السوسولوجي بالنسبة

لغروب الشمس : قال هذه انصهه تأخذ ولله احتلايه!
ويعدا بهنكز - سيعاسي عتده " ! أي بهن العرب!

وصى ص 53 • يسى ان سمع هذا التبرير •
 يرجع في الاناس المباشر الى ان « لغوي المتفتح »
 يرفض تراثه ومسا بهائيه ، خلاف ما نحن عليه من
 ثمنيت بهذه المعتقدات استعبدته ، وعلى هذا فهو
 « آبي لا اعتقد ان هناك ما تفوق في التراث »
 تفكيراً ، وسفوكا يومئذ ، واهتماما دراسية
 اكاديمية ، وعلمية ، وثقافية ، من صعوبات المحلات
 واصحف المخصصة وغير المخصصة كما نفس « نحن » !
 لغوي H

[illegible][illegible]

- وثى ص 50 : فيه ميسرة يهودي آخر
 - المجيد لكرن حاركن - ص ١١ : حرسية حاركن
 لعل عنه : ١١ - كدك حاركنو المنبع : حيمما
 بضم حا ولا اعراب : ساسية : فانه يفتح يوم
 الاسماء المعنوية آباء البكين : ونسب : ودلا حافة
 اوع ادا عيه - تكون اشرف ماضل ضد الجمع :
 ويندع عن حرم لصغريه اسمدة الاسمين : ١١

[illegible]

[illegible][illegible]

4

تقدم فاحتم كما ترون - هذا المعاصر بالإيمان
 العرب فبحرهم بصفة جوية ، ودوالي الشمس
 نبعه في جابه حرب ضدهم ، ، تدعدهم .
 بينما ادهم باحبيته قارة ! ، وماله بالبلاد

ولقد ظهر ثوبا جديدا بعد الحولات المشقة
في جميع ارجاء مصر في كل
منها من يلبس عذرا بلادي ومنهم من
يستخدمه كملابس الرجال والنساء
والجداغ والثرى
عليها ميوحة اقراء في آواحه تحرسة هي آخر
ما يحسن منها « المنكر المسمى » في طبع والكثرة

سياسي ، او فسادى ، او تفسوحي ، بدسيه
 ، روج السري عمود !!! مسهدى بالدرجه الاولى
 . ويدور ادى بجمع النسل من كرامة لاسلام
 كلب ارجحه الخرافه : «امطورة» I (فيلت) 1
 الفكر العربي حصة : والفكر الانساني عامه !
 حصه مراعه بورية عن انديس اليهودى اسعد
 كزل ماركي وحلة رعة ضر فربا ، عن كل
 بحث علمي ! وعن كل معنى يحايى فى عالم النباهه
 والاقتصاد ، والاجتماع ، واعرفوم اسطريه
 داسييه !

ولما كانت رسالته المذكورة قد تنحصر الى شيء من
تبسيط .. مما هو عليه من جهل مطلق بمفاهيم
الاسماء ، وضاعتها .. كان ملازما علي والعائلة
هذه - ان اوجه له مذكوري هذه الرسالة . لا تكون
منه بغير خبره . نبي في يد .. منه من ا
د .. منه ولكن لا تكون بمثابة ايراد .. بعر
.. هو حصصه تفكير الطويل .. الذي لم يعرف
طريق موى تفسيده للانبياح .. الامر الذي كان
حصصه دائما يتوهم ان كل شيء يمثل « الحقيقة » في

وانه . بعد كذا في حسب الامر
مما .

16

لذلك اوجه هذا 'مخطا' قانوني له .

لقد قرأت كتابك الآخر * مجلة العقل المدبج *
 فوجدت عشت - بالفعل - عشت في * مجلة * ..
 كتاب مجلة * عشت * ..
 كتاب عشت * عشت * ..
 الواقع ليخاطبوا هذا الواقع .. بل هي مجلة
 « بهرية » أ تعرف بك .. ولا تعرف - ..
 مجلة عشت بالإنسان والاعوام .. مجلة عشت في
 .. لا .. عشت ..
 الحية ، وأوقات الحياة .

واما حقا . فحقه فانه حقا . من سدا .
سدا الى جسده اختصصه . في الامر من نوعه .

ان عندك المرض « سيفضل اسير هذه » المحنة «
 . طالم ان هذا العسر يعيش في « أزمة فكره » ؟
 . وحالكم به يسدح هذه المحنة « (2) . . . التي
 حشمت بغيرها - كما أشربنا سائدا - عن صواب
 نحن الاخرى « وانتي لم يسي بكاتب ان عاشوب
 - عن الاقر في العسر - الا انت . . .

7-

عند نفسي // عجبته هده - والى اسفل
ا - عطك على حصى الملاحة انتي احسن - الى
تفتح بوجه الدعوة اتحقوا العدد الاتم المتجره
في اراء مدي المنصور - في هذا العدد
ب - في حيله منحه انفسه - هذ كذب
ب - في ذلك المخذف كف بارد
ب - حتى على كاه
شهي - و - و - و - و - و - و - و - و -
ام تحرو من هذه المحنة
لكون و نجاته والامر

ذات انه ليس لي وقت في اتي من طر حـ
كلما في هذا صر قسي عن وظيفتي الاساسيه في

1. اشتهر له كتابه الأول « أزمة الفكر العربي »
2. أشار إلى كتابه الثاني « محنة المعن المدع ».

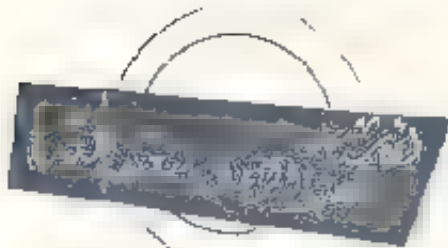
بوعية انما هي . . ان هناك اشياء كثيرة تنحصر في
مواضيع مسموعة اردت عرضها ، وبهذا يتبين من
عـ : الكلام . . فلا اؤنبك ان اردت احيي نفسي في
تلك تصحيح اخلاقيات . . في الوقت الذي حصد فيه
كثير من الناس هذه الاحكام ، واكثر احساس نقده
في . . عيـ : قد انبثقت منها هذه الوجهة الاولى . .
لان ذلك قد حصل في نطاق وحياتي . . نكي هذا الواجب
سعد امرانه ، في حابه ما في بدايت وضع
سوق مصر او في عديس هذه الاحكام بحداف

8.1

لقد بقي في رسالتك (الاستاذ الأديب) ١٠ -
كعادتك في مباحثك التي كانت عروبي - وأيدت -
في أن يقول هذه الكلمة سرخسي ١٠ - وأولع نيت
بم تصبأ بعد ١٠ - ١٠ - ١٠ -
لأنه أطرب أي جعله متناقضات هذا كله مع
بعضها البعض ١٠ شيء معانيه المسببة في فعل
بعضه ١٠ ذلك استغنى البعض ١٠ الزيل ١٠ انهم ١٠
الذي تجرت فيه حتى عني شرح كلمة (أبي) ١٠
والأخرى أن يكون جوعاً البعض الذي تحضنه هذه
الكلمة عن ذلك ١٠ اجعلت ١٠ وهذا يعني من جهة
أخرى ١٠ ذلك يكتبه أحياناً - دون أن يفهم ١٠ من ١٠ أن
بعضه ١٠ ما يفهمه في أنه ما زالت أبحاثك تلوكتك ١٠
وبذلك حراف ١٠ من غير أن يفهم ١٠ تفهم ١٠
أخيراً ١٠ ما أضافه من المعنى الذي نريدته بطلب

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

الاعتقاد في القرآن



هذا الكتاب من كتب
مكتبة جامعة القاهرة
التي تأسست في سنة ١٩٢٢
م. وهو من الكتب التي
تحتل مكانة هامة في
الدراسة الإسلامية
والتاريخية. وقد
تمت طباعته في
مكتبة جامعة القاهرة
في سنة ١٩٦٠ م.
والكتاب من تأليف
المؤلف المذكور في
الطبعة الأولى. وقد
تمت طباعته في
مكتبة جامعة القاهرة
في سنة ١٩٦٠ م.

هذا الكتاب من كتب
مكتبة جامعة القاهرة
التي تأسست في سنة ١٩٢٢
م. وهو من الكتب التي
تحتل مكانة هامة في
الدراسة الإسلامية
والتاريخية. وقد
تمت طباعته في
مكتبة جامعة القاهرة
في سنة ١٩٦٠ م.

حياد العقاد وسأحه أثرا فذا كسرا في
العلمية والادبية وكان وراء العواميل التي
بالكثيرين إلى الكسبة والتعبير . ويعبر العقاد من
أبرز رواد النهضة الفكرية في العالم العربي . خلفه
من تراث ضخم ساوون لادب ولشعر كما تدون
الدين والسياسة والتربية وعلم البشر .

تقوى عنه ميوعة الأدباء . وقد منحه
اعتماد سنة ١٨٨٩ في أرض مصر . وقد
في لتجسس عليه موضع إلى العقاد الإلهي . وقد
محاولات علمية وفلسفية وجمالية . ويعبر العقاد
بحق من جمع الأدباء المشهورين في عصره . وقد
رغمه لتعبه الفكرية والأخيرة لأن يكون وأحد
بدرسه المصرية في الفن والأدب . وقد أهتم خاصة
في حركته بجمع ما سبيل للإسلامة . وتسلم في
١٩٣٨ .

هذا الكتاب من كتب
مكتبة جامعة القاهرة
التي تأسست في سنة ١٩٢٢
م. وهو من الكتب التي
تحتل مكانة هامة في
الدراسة الإسلامية
والتاريخية. وقد
تمت طباعته في
مكتبة جامعة القاهرة
في سنة ١٩٦٠ م.

هذا الكتاب من كتب
مكتبة جامعة القاهرة
التي تأسست في سنة ١٩٢٢
م. وهو من الكتب التي
تحتل مكانة هامة في
الدراسة الإسلامية
والتاريخية. وقد
تمت طباعته في
مكتبة جامعة القاهرة
في سنة ١٩٦٠ م.

وخلال هذه الفترة من تصوُّغ حول ما استطاعت
من قيود ثم توثيق طلاء الذهب وترصيعها بمزاند
البحر ، الحرب الريع ولألم الغرب شعبية عند
هذه الفترة ، إذا لم تكن وحدها ابتعاها أجنبية ،
ام عند سيرة فالسعة الأولى من أنشدها الفيد
هي التعم والسروور ، ثلاث يومين جميعه الأيام - وعنده
يومين شم التعم .

ولمعاذ آراء طريفة في المرأة سجلت في كتاب صدره عام 1922 وأطلق عليه «الإنسان أنثي» وذكر فيه أنه يعيش في عيش خلقي من يدعو حصره لا يرى إلا في آثارها حيث دعا:

وسمّاه بوضعه أسانا يفتعل مع يشه ويضم
بمصر بلاد عواقبه بطوبه به سكا فيها عن
الأعلاق بما يرم من البحريه والضرحة عن رأسه
الضحيه بهما أسطر الحاكمين ووبرا الأمور . وفي
هذا المصارع ، كتب بضمك كان لها دوى عظيم وأمر
حيدر في الأوطار لأدية وأصابه بحتبي منها
بذكر تلك المغامة أسى أحسن عيبها « ناتي العجول »
وكذا اعتقد يذهب في حرائق إلى حريرة مناطق متفقد
من بلاد وجاء فيها : أي العادة : أن العجول
عادي بطبعه ، ونحن العجول قد مرنا الله على بني
آدم بضمامة الإحسان وصلاته تفروى ، وقد عس
بؤلا الناس ومن كانوا يعرفون بملابسنا وبمستحقون
بدياسة حتى أيقنوا بأن غدي على حمل هذه الدنيا
أخذ سوانا فاعلموا من ثمر الأجل . وسحب ب
في الآراء

فقدت كراماتهم السبعين في رعيه لدر
اعني الاسكتندو اهدوسي يدي اقرين . ه وهما
اسكتندوهم هذا واما قرناة * بن اصغر عجل يمينا
يقيم رأسه اذ باطحه ، ويحديه اذ واثه او
تسارعه ، فالعجب لك اسود الفحول ، لا تذكرين
بيت المحمد المالك ، فتعلم لك الصوامع والمعدن ،
بن الوادي وانعامه .

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

كان الراحل يعبر يعرف اسمه بأنه أمدح
روح إلى روح ، وأمدح جسد إلى جسد ،
وخلصه فلهه فه انه فضاء درة درة ،
اب لا يحبه من يحبه من يحبه من يحبه ،
وإلى مع الفضاء وانعز حين يولد وحين تحب وحين
تموت ، لأن الحياة وقيل الحياة هي أطوار المحرر إلى
تملك الإنسان ، ولا يملكها الإنسان ، بل أنه سقى
عن المبرورق الألماني شوبنير قوله بأى الأشياء
أفذا صفوات وأى شئت أخصاهى خلال الأعوام ،
ولا ترائ أمراء جعلته كسوفهم على كل الدوار
« قد لا يهين كمنعهم حساب المنزل ، حقائق
الإحلام ، عيوب أنظر وأدور لا نفس لأهيات ،

والعهد اعرب له يتزوج ولعله انصرف عن
الزواج لمحبته في حياته العاطفية في صدر حياته
ولعله اغرم بلكامة اشهره " في برصاده " وكسى
معه وبها لمحب من العاطفة والوفاء من لتوكله
ولعهده هي التي رعب أنها بعد في قصة مسودة
ومعنى بعداد في عهد وسارة يتصوره عازدا كانت
ساره قد خلفت رثته في حماه الطمعه عهد قد
محبته راحته في دهر من غير حاجة الى الحب ع تلك

ذلك احد المواقف التي وتمتد العقائد دون
عطرية ولا حباله ، فهو يقول عن نفسه .

« فليس اعتقاد هو في رأى بعض الناس مع
حلاله الصغر وحسن البنية ، هو رجل مجرط
الكبر ، ورجل مفرد لقسوة والحقاء ... ورجل
يتمس بين الكبر ولا يفسر انجاز كما يفسرها سائر
الناس ورجل يمكنه سلطان المنطق وسعكبير ولا
سلطان بالذات ولا لتمامه عليه ورجل يصح ويهي
في الحد الصارم فلا تعتبر شفتاه بصحة واحدة الا
بعد سماعه واعماله . واعلم بكل ما ينقسم به
لرجل انشريف اى ساس اعتقاد هذا رجل لا امره
ولا رايه . ولا تثبت معه لحظة واحدة ولا التقيد به
في طريق ... ونقص ذلك هو الاقرب اى الصواب .

بعض ذلك هو رجل مفرد في الواضع ورجل
مفرد في الترجمة ، من حيث " علم من حيث
الا لانه يبتدر الحياة ، ورجل لا يفتت لحظة واحدة
في ليله وتيرة من سلطان القلب واعماله ورجل
وسع صدقه من انصرفت ما يعلل شرح من
مسارح انما كانه في روثك شاذلي شذلي جميعه .

والعروف عن العقاد انه مبال بطبعه اى
اعزبه . ومضى ذلك يقول في اعترافاته : راول
اعترف به انا مطبوع على الاطواء ، وانني مع هذا
حان بحيد الله من العهد النصف انشأه بين
لا كبر من يندى في السن ونظرائي في العمل
. كاني في العصر الذي يعيش فيه . وقد ورنس
سعة الاطواء من ابي وامى فلا امن من انوحه وان
حنان عبر قراءه ولا صبيه . ولا زال انصبي الايام
على حدة حب تهنر على الآخرين فضاء الساعات
والبحظات . وقد يمر عنه اسوع وهو تابع في داره
لا يرحبه ، وقد سئل ذات يوم . ماذا كتب قيس
المقبل بدير الاسرار ؟ وخاب ، لاني كثير لسيدة
بين الكتب .

وبه عدد - حرره - بها - حاس
والاعتصام بالابراج المذمومة . راره الاستاذ عيسى
الدماوي في شتة بعد طول تردد بهيسه من هذا
الرجل الذي يهانه وحاف من لسانه الجميع . وعلم
نايه منزله ومع ولا يفرى كم طالت وعفته . لكنه
به ر الكبر الخسر وتسلل منه وبين نفسه .

عدد في عذبه به . وماوى تلك
العصرية العدم ؟

وكانت اول مرة يقوم بها ابي منزله . وادخلت
عني شعبي ارجل العملاق التمامة بسطة بلا تكلف
ولا نزاع . . ورحبه به .

اهلاً وسهلاً . تشرع بمعرفتك . .

ويشهد الدماوي انه روع برحبه به في
ح .

واعلمت به العظمة وهو صحوذ بعلم ارجس
ومقره وسعة صدره واعتداده وقوة حبه
وقدفته : ووسع اطلاعه وسعة افقه ، ورسالة حديثه
والع : به . وحسن وقادته وترحيبه وتقديره .

وخرج من عنده وهو اشد ثقة به من قس ،
وكن عني وفرة في قرايه من آثاره بلتي بالصورة
الرائعة للعصري اقل والعدم والمسيب .
والاساس الكاس .

ولاطعن في ديا اعتاد مكانه بحسبهم عنها
الكهول واشيوخ ، لان معيشة الصغر لا يكتمل
شبه وكى في جموع البروه وقانعوا براره ، فمن
هم يعلم حقائق الصغر الانساني من انطق به هو
بصمته شت من علوم الكبر . ولو كانوا من كبار
علم

واعقد الكبر يرى اى الصغر الذي يرفع
العاب لياديه بها الصغر يعود بك كما كتب يوم ملاك
سبك من الصغر اوى مره . فرحم لك حذلك الطريف
انه على ما ادواع الصيرة . وانه اذ احاج منك اى
جهد فعليه هذا الجهد ان تصعد اى سقف وترفع
العاب يده . تسرل به ايك !

ان اسلمون لا يدهك اد نظرتهم واسمهم
ايه ، ولكنه ملاك بالدهمة كلما حبت طفلا من
وراء امساكات العيد فسمعتهم يهلل ويصيح على
من حويه ان سطرأ الك مخبئ في حوف السماعة
مخبر . كم سبه . ح . ح . ح . اسماعة وهي
ضد عن الله صغر من

وعين المسححات التي روه في رسة صغر اعتاد
ان احد الاطفال من حيرانه كن صغر من سبه وهو
سبب المرحات اى صومعه ليقول له : يا سيد
عتاد . السيدد من تكلفني بتطيف امساره وعضاء
بمحاحات خارج البيت . . انهم عني خط لاني سم
وخلني في هذا البيت . وكن يدوي فصحك اعتقاد
ونحيه طلاء هم على خطا . سارمع الفصيه الى السيد

القوائد التي منحيتها باليونان من استقلاله لاعتقال
سبيلها ، خربها في حسمين ، عرس سحر .
يما القصيد فمور ، « على قرب اذن بن تصحبهم
الارض التي ستمور عليها وطنهم وجهوريتهم .
ومصر هي نفوسا ، ومصر على وجه استقلاله هي التي
انحيت اليها آمال اسماهم لتكون ارض عودتهم .
بهم سبي . . . »

وتفروح المدكرة على دستور بن سبيلتي انتس
او ثلاثة من رعايتهم ويقول لهم « انه عالما وعاثا
نعم ومصابحكم ورعايتكم وانه لقي وسع ارضكم
فاتجهوا بأطواركم أي مصر تلك الاراضي انحية بعد
خلاصها من العبيدين ، وسعوا اقمي حان الي اخواتكم
- في الارض ، وعرفوهم عن قيمة الفرصة التي
بعدمها لكم . وسعوا الايوان فتبعوا ذلك اربع من
مصر الذي يتاور برح السوس والنجر الاحمر . . .
اما لشي الذي بدمونه لالبور بعد الامران فهو
ان يكونوا في هذه دقة بحرب واضطراب . ا عاذا
استطاعوا عن هذا لطريق الدحول الي عقر ك فبهم
اي بضمير فبهم اصاعه وانور و لغوم الاوروبه
- هذا وانهم بدمور ايك عسرا استعمريه حيث
ملكه الاركان قد يكون ضروريا كيه بوم في سيد مهم
الامير اقلود الاحده في الاعلان . ع ح ب
عسرا بدم لكم اهم التضامات ليت العوسى
وتشعب لغور واحلان الارامات للعصاة على الاراء حمه
واحدة . . . (4) « فبهم ربح باراراسي ابشروع في
دسور استصوب لفكرة واستعان بعلماء اليهود
- حانهم على صناعه الدماء ، وقد حاه فيه « ان الامة
التي يطر اعداؤها في موطنكم الورتاني كعبيته تقاسم
ومق اهو انهم بضرته فلم في دوانره مشعبه حرد لا
د فبها ولا عسرا في السراج للدفاع عن كباها .
فبم الذي لحق نكم منذ العدم عام تقريده .
بن عده الامة - اي العوسية - تقدم لكم الان س
فبم جمع بعتاب عيد سراقيل . . . نا ورنه
فبم سسر . . . عرسا تنادكم الان فبم على
اعاده احتلال وضمكم واسترجاع بن عرسا .
- رعب بان عله انبعضه ان لغوم قبل الاف السنين
لمطاله باسترجاع حقوقكم امدسه بن شعوب

فبم الذي لحق نكم منذ العدم عام تقريده .
بن عده الامة - اي العوسية - تقدم لكم الان س
فبم جمع بعتاب عيد سراقيل . . . نا ورنه
فبم سسر . . . عرسا تنادكم الان فبم على
اعاده احتلال وضمكم واسترجاع بن عرسا .
- رعب بان عله انبعضه ان لغوم قبل الاف السنين
لمطاله باسترجاع حقوقكم امدسه بن شعوب

- (4) الاقلى اليهودية في معاق الاسلام ، 18 - 22 ،
بمبدر عيه . 22 - 23 .
(6) ودحمه الحسن الازهر من 126 .
(7) المصليد تمببه ، من 146 .

بعلام ، 5 « الاهداف اذن مشتركة والاهداف مبدله .
بمنحهم دستور قسط من مصر بحت وانه فاصدة للوثوب
عنى فلسطين ، والمبدل هو المان ، وريكونوا في مده
داد موسى وتحررت وثبيت للاستعمار العرسى .
عده هي مهمه لاسراطير اعظيم حان لسواء الثورة
الفرسية وشعارها الانسانية ، وندور انحصاره الي
لشر ، وموقفه من بومه اسعين ، ولكي تصح المجه
وبسطلي لحدع فلا يد من الفاع .

بالبنون بتعي الاسلام ؟

كان بالبنون بعم عم اسفن ان العدو البندود
والعصم اعبيد الذي سواحجه ليس جود المائيت
واب الاسلام ذلك الطود الراسح والحد الاشم الشامع
بدي تكرفت عليه موجات انصبيبي ، في رى
عرسا بدم بن من حكمة بن عرسا بدمه فبم
عرسا بدمه فبم عرسا بدمه فبم عرسا بدمه فبم
امدانه هي دراسة الاسلام واعرفه على مواطن القود
فيه ، بول محمد جلال كسك ، ع عرسا بدمه فبم
« اسعد مصر » كعطفه انطلاقه ساء اسرطوريته
سرب بدأ بدراسة الاسلام ، وطلب القرآن وصعبه
تصه قائمه الكك الساسة ، وبنو هيرويه انه كلما
بما من الساحل الافرى عسرق في دراسة الاسلام (6)
ووسن به الامر الي حد اعمد الاسلام وذلك في سعويه
بمه بملق عواطف المسلمين وتوم الشعور الديني .
فبم امدر اي امصريين مشورا جاء فيه : « لا انه
لا انه ولا ولد به ولا شريك به في ملكه . . . من حرك
لعرسايه المني على الحوية وامسود الرعسكر
تكسرا فير الحوسم الفرنسية . . . بانها المصرون
فبم بكم اني ما بزت بهذا انظر الى الس .
دينكم فذلك كد صريح فلا تصدقوه . . . اي كسايه
الفضة والائمة وانسرا اسد قوبوا لاسكم ان الفرنسية
ايضا عسلمون بضمير 7 » .

بالبنون بصلطكم بالازهر :

ببم حبوش امبلك سمات بم ابهجت ، واضح
ببم روجي لوجه ادم الاسلام امبلك في الازهر .

وقد وقعوا عظيم الضرر
 التي اقضيه مضاجع جنين
 الثلاث اشي قضوها في مصر
 حصص في - مصر - في واسماهم - في
 في مصر - في مصر - في مصر
 في مصر - في مصر - في مصر
 في مصر - في مصر - في مصر
 في مصر - في مصر - في مصر

من سخاوی چیشی الحضراره :

[illegible]

- 8 و 9 نفسه ص 223 وهذا ما حدثت عن في جامعة القرويين ،
 10 ، و 11 نفسه ص 23 ،
 12 نفسه ص 234 نفس ما فعله التتو عندهم اتفقوا بما وجدناه ،
 3 ، ، ، 63 169
 14 وحدثت الحيل الأخرى ، ص 241 ،
 15 نفس المصنف ، ص 242 ،

و هو عليه تسعة عشر سنة من الخدمة في الخدمة العامة
بإحدى المرافق الحكومية . خدم في صفوف البحرية
بعض في رتبة ملاك . صاحب على الأجنحة رتبة
الدرجة . و ستمتدوا حكمه الثلاثين عاماً الرافق ، و
مرفوع عنده ذلك أنه أعين بشؤون الهندسة في وزارة
شعار البحرية و الاستغلال أيضا المسمى بـ "متر
منكم معاونكم استاذية و الادوية 15 دجبر 1917
ليس استاذي 1917 .

... إلى سقاليين وليتين :

عام الفيل

في مقالة كتبها التاريخ والإله الذي يؤمن به
في سنة ١٨٤٥ - ١٨٤٦ - ١٨٤٧
بمسير بها التاريخية - لاحظ أن كرسى سنة 1798
وكانها بداهة لتاريخ الإسلامي الحدث - حتى لكأن
بم لعل الذي كان العرب يرجو به حين اتفاد
بمصر - أوجه على تاريخ الإسلامي - ومنه من
حانها يرى أن هذه السنة تشبه حقاً عام العمل وذلك
في سنة وجوده .

16. و 17 و 18 و حسب لاجل الارهر ، ص 244 .
19. الاطفي ايؤديه في مغادر الاسلام ص 111 .
20. بغير المجاهر ، ص 13 .

فيما اشار الموردي لعنه لمر دوجة ، ان الجمعية
المشار اليها هي الماسوية ، وقد اكده الجنرال
لوديفوف ذلك عندما قال : « ن الماسوية هي اسي
تصب على سايون 126 »

و بعد اذ اني خطبت شيخ نابليون في اني
 فوجدت احوال جسطفي كمال بعد ان انقضى زمن الامم من
 و ان من اني سمعته في وقت حسن في سنة ١٨٠٤

هو العامل الأساسي في تشييد موعود شرقي
الأمم في مسقط رأسه في مصر لأنه تلقى
الإلهام في ذلك الوقت حيث أدى سبب فشل
دوره في فلسفته الجديدة إلى قيامه بكتابة مستحق
الإنجاح بل هو أولاً وقبل كل شيء عصب استعادة
الدين الإسلامي كدين حقيقي في كل مكان.

المهمة التي كان عليه إنجازها - من الإسلام بالفتح هو الحائز الأكثر دون هذا الحواشي في أشعة السعادة (27) « لقد وقع ما كان محذورا وعظيما من الحجة الاسعادية على جدران الأهرات ولم يكن الأهر دذلك إلا قلعة من قلاع الإسلام الحصينة - أما نفسه الذي فكان يتمركز بإسنان عاصمه الخلافة الإسلامية ومقر عرها وسدتها - وهكذا أدركوا أن الطريق إلى فلسطين لا يفتح إلا بهم أسور الخلافة والعصاة على أبعده بدنية لدروسه المشابهة - استمر عوامهم ودمشهم ضد الخلافة الإسلامية

۲۔ الشیخ المصمم مصطفیٰ کہاں :

فلسطين ، لكنه رفض . وكان من رفضه هو نتيجة
من اختلافه . كما اعترف بذلك هو نفسه في وثيقة
اكتشفت حديثا [28] - وذلك بعد انورد اسي نظمها
السيونية بواسطة الجمعيات الصهيونية وقام بعد ذلك
بمطالعته كماله . لهذا حسب الروايات في اصل حد
الوحش . فمن هنا انه من يهود الديوبه + الى زعيم يه
ركي م . . بافكار لا تحورية # وكه . . اب حتمه
من الاعمال اسي قام بها تدل على انه اغلبي عمو
للإسلام وانه بو قدر يهرسل وحش مكده لم عن اعظم
اشنع مما عهد هو . ونقده حو بانة علم اختلافه

21. ودخلت الحسنة الارهر ، ص 235 .
 22 و 23 حياة محمد ليكل ، ص 102
 24 و 25 الامم اليهودية في معاقلة الاسلام ، ص 26 .
 26 نفس المصدر ، ص 27 .
 27 . . . ودخلت الحسنة الارهر ، ص 183 .
 28) مجلة العربي - ديسمبر 72 .

عرض أدنى من المستوى من الأحكام الشرعية
عرض أسئلة الأوعية يوم، لأحد بدلاً عن يوم
الجمعة،

أعني اسمعان التغموم بحري حمله
بمعظم البحري الفيلاني *

قصص على التعليم الديني في أجياله وأعداده
التي تروى والأعداد والابتدائية

اسمہ ذیل الخروف العربیۃ باللاتینیہ یفصح خلاف
الشیعہ التورکی بأحجہ العربی

اعني فوائيد الميراث والزواج والاحوال الشخصيه
المستفيدة من الشريعة الاسلاميه

شخص المرأة التركيه واعتاة وأشباب على الساعه
والفجور . وأما البنكرات ، وضرب نفسه المثل
الاعنى على الحفاظ الحق والإيمان على الجور والفساد
الإحلال 30 .

من غير ذلك من « الإصلاحات العظيمة » التي قام
بها أب تركي الحديثة ، فأدى دوره أحسن أداء ، وكانت
ثورته وأعماله وسرته مدونة مثالا لباقي الأنظمة
الإصلاحية ، فعمد على الانهزام والتوراة
والامطردات واشتغل من القيم الإسلامية وبدلت
فبحث طرقا لصهيونية إلى فلسطين ، ويجمع كتاب
هذه ثمن بالمليون .

3 — برطاسا ذات الوجهين :

أدى لشححه المصطفى كمال اعم ادواته .
فمن الدولة عن الدين ، وقضى على اخلاقه الإسلامية
من غير ، وهذا ان كان في سبب ركي
منه من سبب العرب ، وذلك عهد الطرب
تحقق الامم العيسوية ، وبصح حث قبل بلعه
البر ، غير انه قضى بخره - بعدد بقى حله من
الحرم - فل ان تحقق حلم انه عوبه وبعبه ،
قبطن ، فكان عليها ان بحث على اذاع حبرى .
وكان برطاني هي المرشحه . لم يكن اتعالم بهد
خديشة فهد بد . امسللهم ببرطانيه منذ سنة 1066
بهدا دلوها اول مرة تص راة الملك ابقاه ولم .

[illegible]

والذي أريد أن أثير فيه عما هو الدواعي المردود
بني قام به هذا المجلس الماسوني - في كتاب الأممي
اليهودية في معادلات الإسلام صورة «التشجيع» المصطنع
كمن يعينه و - س - أ - ب - ث - وقد أحسنت به جماعة
معية ، حسب س - ه - يعنى بقول : « عن عظماء المكر
و بعد خ - س - سيم - تتوزع حكم تركيب « - ويد -
صاحب الكتاب أنه كان سطر سيمى والتحق بهؤلاء
الذين ويعنى في مقدمة الجنود السطاء وكان يتعلق
بعضه ، بعضه سيمى - قد ش - كس - س - نفس
على السطة يدعى حفيد ، لقد كان « شيئا تقيا
ورقة « صلي في مقدمة الجنود وبحرم لعماء وتحسد
لبنى الشخصية باسم الإسلام ، ان كما في الثاني أو
الوجه الحقيقي به فقد ظهر في « الإصلاحات » التي
قام بها « انني ذكرتها لأثرة المعادى اليهودية ،
تصنف ايها ما باتي :

١١. أعلى العلمية وفصل الدين عن الدولة .

استشهد عيسى الاسلام و :- العشرات مهم وعلق
حشهم على أعواد أشجار .

أعني كثر من ألم حرم الآداب والعلاء

أحمد الشاذلي الشاذلي على تفسير ربه الوطني وليس
البري الأولى .

29 الأفعى استودعه في معادن الإسلام ، ص 96 .

30 بحسب المصدر ١ حتى 95 .

[illegible]

31 تفكر الصهيوني ، ص 113 .
 (32) نفس المصدر ، ص 177 .
 33 المعكر الصهيوني ، ص 178 .
 (34) نفس المصدر ، ص 208 .
 35 الامم المتحدة في مدخل الاسلام ، ص 89
 (36) اسرائيليات ، ص 13 .

البلاد " فيلورومبا وينغوي انحصارة أسدا ، ونكروب
بمادة حرس فعلى لقادة سويس (37) ، وكاتب حربية
لواء الحرب أعاسية هي :

مجلسه ۱۰۰

$$\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

(د) این نتیجه الامر سمطه اليهوديه 38 .
والثمن الذي تقدمه لمرطبات اثناء الحرب هو
ممنوعة وتسد اليهودية العالمية المظلمة .

« قلمي مارس 1915 أرسل مير ادوارد جرد
وزير خارجية إنجلترا إلى مير ادوارد بوكاس سفير
إنجلترا في سان بطرسبورج تخبره روسيا القيصرية
في ذلك الوقت . . أرسل له مذكرة بسرح جهاز
الحكومة البريطانية في علاقة بين فلسطين والصهيونية
الغالبية ، كانت المذكرة تقول : إن فلسطين هي شعب
أبدي يمكن بواسطته كسب تأييد اليهودية العاملة كلها
إلى جانب الخفاء 39 » .

وفي سنة 1916 قدم ليهودوسوف أبي الحكومة
الانصرية مذكرة بعنوان «برنامج لإنشاء إدارة جديدة
في فلسطين من وجهة نظر الحكومة الصهيونية»
وكانت المذكرة تقترح إنشاء شركة يهودية شبه
حكومية مختصة بعناية حكومية الجسور والطرقات
شبه «...» في بلادنا في فلسطين
واسمها (2) 4

وفي هذه السنة عن الصوفي بقور وزير
الحاجية التي تانية و هي امثلة التي بعد امير
و بعد يوم واحد في

والذي بهتتا من سمر هذه الأحداث المعاقه هو
الاشارة الى الدور المزدوج الذي كانت تلعبه بريطانيا ،

وهي الوقت الذي كانت فيه حيوتها تتقدم بعد
فطين : لتسلمها بعد أحلامها للسمهه : كـ
بعضها حياء لتخرج بعرف من الاستعداد الموكي :
وتظلم منهم أن ياعدهم في مهمتها : وعلى أساس
الجدد : واحتاج : والاتصال : والتصل : رسمه : لمياده
المرطبه : عن اشرف : العربي : شرف : عن تشيده
معه : بعلاء : وهو : من : من : مع : مع
علي : ولورسي : الذي : من : من : من : من :
واقعه : من : من : من : من : من : من :
في الوقت الذي كان م يكن : من : من : من : من :
للقسم : العالم : العربي : (41)

وهكذا يجد في إحدى وثلاثين الحربه العديدهه
بينه خول: ١٠ قال مدير المختبرات العسكريه انه تلقى
برقه من اسمو ربحايد وصفا لقول ان الحصار
كلايوس ١٠ مدير المختبرات الانجليزيه في مصر ١٠
اسى ضروره برمان المقت المربي وعنده حيالي لعبه
رحل من مصر الى العقه لماعده ليصل في
اسيه (42) ١١

وهناك حرية نقول ، « اتحدت البرقيات لشعوب
العرب في تدمير أجزاء من مكة حديد احجار شرمي
بمن الاردن ومن حبيب دمشق في حجاج مائل العرب
من رب معونه معا في هذا العصر (43) . . . »

وهكذا ساعد العرب بريطانيا في حربها ضد
الإيرانية ، وتكلل النصر وحظت انتصارات
الإنجليزية افسدت كفت دخلت جبل ناسيون الأزهر .
فمن سيجيء بريطانيا بانتصارها العرب أم الصهاينة ؟
ثم بعد حرب خمسة حروب بين أحدهما :
سبب وراء حرب ويدا برئاسة النورث روثشيلد
بنيته الجديدة للاستعمار في الشرق الأوسط
حرب صهيونية 44 و 1948 في قلب
وزراء الحرب وقذا عربيا برئاسة النورث وعبد يعقوب
الفاطمين والبورين العرب مسلمين ومسيحيين
قد تلا لكوب رغب رسالة تهش على حكومة صاحبه

37 و 38 بعضی اشعار ، ص 17 ،

(30) نفس المصدر، ج 19.

40) اسم النبات : ص 21 ،

(41) الفكر الموهوب + ص 179 .

42) أسرار إيليا : ص 46

١٤٣) نفس العنصر ٢ ص ٤٧ -

(44 و 45) تفسیر العنبر، ص 48.

اجلاله والقوت ابرعانيه بماسه الامتلاء على
 القدس (45) ، انه قمة التصدير لمياسة ذات
 اوجهن - العرب واليهود متاركون عملاها - وكان
 العرب هم المستعبدون - لقد حجب برطانيا ابي القدس
 وسقطت ابرايه لمصاحبه ، في رايه سترفع (46) فتم
 رئيس هيئة اركان حرب الامبراطورية هميرا ابي وراره
 احرف عن برقمه ففها من الحمرال اللي سمن بها
 عن الاعلام التي ترفع على حمله احلال الخلاء بمرشيه
 القدس (46) وردت برطانيا لرد احذر بسياسه
 الله والموضي : انه (47) نظرا للطاع المريد
 بمرشه ، ولمثالي المبرمسية والساسة المعقدة
 في رده فانه يجبه ابلع الجران اللي توجب
 عدم رفع اي علم في حالة احلال قوائه الخلاء مدييه
 القدس ، واذا كان احمرال اللي س يرفع رايه
 ر - او عرب او سركية او اسراييلية فانه رفع
 رايه احرف معه بجمع هذه الاحراف كلها عندما قال
 دعو مدحن احرف - مدحن احرف - مدحن احرف -
 هذا هو منهي المكر والخداع من حبه وانفعه والسدحه
 رايه ثانية - عدد دوس عرسه تش حرسا مراهب
 امتدادا للحروب القسيسه ، والمسيحيون لا يكتفون
 بعدم مقاومتها بل يتاعدون بها بالرجال واسد - يتر
 حراء بماعدتهم هر مسلم فلسطين لنصيه .

4 - من موسيلني الي ايزنهاور :

لقد حوون نابليون احلال الشرق اعربي
 واستعلال خيراته وتسميم فلسطين لليهود باسم
 الحضارة والاسلام ، وهذا مصطفي كمال احلاء -
 الاسلاميه باسم الاسلام ، وجاءت برطانيا ابي الشرق
 لتسم فلسطين للصهيونية باسم تحرير العرب من
 الاسعار التركي « وكان موسيلني يقبول امام

العلمين انه يرجع الى الاسكندريه معني حمي الاسلام
 وان اغرو الايطاليين بيس هدوانا ، بل هو في الحقيقة
 بوع من الحج 48 . . « وعندها يقف ذهن بونس
 ابراحن ايزنهاور عن بقره ملء الفراغ في الشرق
 الاوسط تحت تاعم القناه والسحاب برطانيا مر
 يحتلعه ثم بعد ما يبرو به مدخله غير حماته الاديان . .
 بعد فان . « ان الشرق الاوسط مهد ثلاث دسات
 تسمى هي الاسلام والمسيحة واليهودية فمكة
 والقدس اكر من محرد مكائن على الخريطة . . . وانه
 من الامور اللي لا تحصى ان تقع هذه الاماكن المقدسه
 في شرق الاوسط حاف حاف مع حده عاده
 حاف حاف . . . يس صاحب كتاب تصف لاحد
 لكتاب على اهتمام الغربس دالديان فيقول : « ما
 السر في هذا الخرس عريف من الدول الاسعدييه
 خري هي اداننا ؟ انها اداننا معني في امهايه
 ساؤن اندس عاشوا بت وماتو بت ، بركوا اولهم
 رديي من حده . . . ثم يتزل القرائ في بيورك
 ولا الانجي في هوليد ، ولا التوراة في كاري فلم
 هذا العنق كله في الانطر والامريكان على ترائب
 بدني ؟ . . . ان الله الذي يدافع عنه ايزنهاور بيس
 هو الله الاسلام ولا انه امسيحية ، وانه هو عضو في
 شركه ابرت العراقيه 50 « ويمكن ان نصيصف ابي
 هذا ان الاله الذي يدافع عنه ايزنهاور اما هو عبيون
 بقى دبح ساد بامدفع وانطانات ليعتقوا بامسلمين .

ذلك هو خط الفكر والحدغ المعتد من سايون
 لي ايزنهاور ، موروا بكنان ولعور وسطالين وليس
 وموسيلني . . . فقد انظمت علبا بعض حسن هؤلاء
 وادب نم عقلنا وسداحتنا . وعدم ادراكا لحقيقه
 ساسه مدخر دنا حهن

مكتاس : ابو عديان عيد القادر الوشخي

46 و 47 نفس المصدر ، ص 48

48 الاستعمار اقطاع واضمح ، ص 364 .

49 نفسه ، ص 354 يعصد الشيوعيه ،

50 نفس المصدر ، ص 365 .

507 - من القصاصات ..!

وحدثت في نوازل أبي عبد الله محمد بن أحمد بن
مبارك الدلائي ص 117 نقلاً عن العبد ..

« .. وأما الشروح قراءة الحساب بالمسجد
في يوم .. مرات الأسماء المسجلة بخلاف
1 .. من حديث .. كان ابن
سراة أمام الجميع الأعظم .. لا يقرها إلا بالدويرة
أو .. سورة حكم الجميع .. »

508 - ضحكة ورمكة ..!

وحدثت في مخطوطة بوجه بصائر والأبصار
لأبي الحر أسامي رقم 198 في حروانة أسامة :

« أمر أحد الاندلسيين صديقه من أهل
العرب أن يرسل له حكمة يصحها فكيف له .. »

ح .. حكمة
و .. حكمة
و ملكك الحبر ..
ح .. حكمة

509 - هل يصح على وركلة ..!

وحدثت في (الإحوية الكبرى) لأبي السعود
نعماني ح 1 ص 88 مطبوعة حجرية من عر - ذكر تاريخ
« هل يصح على وركلة ..؟ وجوابه أنه يصح
عليه لأن فقه شك الحيوط من منزلة الحر ..
وقد قال أبو عبد الله المواق في السبائك الذي
بالقول : من الرومي عن أبي صالح أنه يحوز المسح
سنة .. »

510 - الصامت ..! والرب ..!

وحدثت في الإحوية الكبرى لأسدي السعود
لنعماني ص 115 ح 1

« أما الصامت إذا طبع وحرج حورا ..! ثم
عبد بالطبخ حتى ذهب منه وصف الأسكار فهو
طاهر ..! »

وحدثت في مخطوطة .. حرج ..
.. .. »

والمسحوقه أن احتلص بهذا المصير لم يصح إليه
بماحه بموس .. ولم يسلوكه عليه أصبح
مريض إلى .. العروص ..

والكلية من المعصيح المتعمل في مغرب
حاصره .. وبذله ..! إلى ..!

504 - الرقص

وحدثت في مخطوطة .. حكمة ..
.. ..

.. ..

في مستدركاكه على فوجه ..
.. ..

505 - لا تمز براه ..!

وحدثت في نوازل أبي عبد الله محمد بن أحمد
ابن المندوي الدلائي ص 184 هذين البيتين أشبهما
.. كلامه على حاجته المصير

« حدوث الحل في إلقاء شوك
.. .. »

بما سمعنا من المعتمد أسدي
.. شوك لا تمز ترو ..

506 - مرور الغرابيق على سبته ..!

وحدثت في نوازل أبي عبد الله محمد بن أحمد
الماوي الدلائي مطبوعة حجرية سنة 1345 هـ ص
259

بعض الناس يرى لمصوح من غير
أن يلامه أو تقول أقدمته معه ، بل يمر عليه مرور
الغرابيق على سبته ..! »

وفي هامش الصفحة ١١٠ كورد .

« الصاب الذي يقال به ارب ١٠٠ »

511 - عن السجى .

وجدت في توارل المعارج ٠0 من 80

« لا يجوز قبول حساب خطب »

« قضائهم لانهم رصبوا الى ... تحت اباله
الصدري ... »

512 - في الامن والمعتصم ١٠٠

وجدت في نسخة ... من ...

« ... »

« العلاء شاذي وكذا »

« ... »

وفي احدى النسخ :

« ... »

« ... »

513 - المفسرسة ١٠٠

وجدت في كتاب السجى لابي حلال

عسكري ج 1 ص 235 ، ص ، دمشق .

« ... »

« ... »

« ... »

514 - السبالة ١٠٠

وجدت في الاخوة الكرى لابي السعد العاسي

ص 4 ج 1 م 5 صفحة حجرة .

« ... »

« ... »

515 - المعناره ١٠٠

وجدت في مخطوطة ايراد الآن من ...

« ... »

« ... »

« ... »

« ... »

« ... »

516 - سلاههم ١٠٠

وجدت في كتابه شعاع الفيل من 102

« ... »

« ... »

« ... »

« ... »

« ... »

« ... »

517 - ناظور ١٠٠

وجدت في شعاع الفيل للشهابي اجمع

ص 200

« ... »

« ... »

« ... »

518 - قبل الشريف حريره ١٠٠

وجدت في ديوان ...

« ... »

« ... »

« ... »

« ... »

ديوان المجلة

- ♦ نأخيه اقحسوان
- ♦ النوارد
- ♦ على لسان رباط نارا
- ♦ مسلا مهند



[illegible]

فاسي - محمد بن علي العلوي

2017年12月27日

الشمس

عبدالله بن محمد بن الحسين

سواء الإسلام قد صديء العلفء وكلفى نمنى علفل العلفلـ
هل رى العرب ءالفا او ءللافا ؟ ام علفى مفء ءلفء ولفلا ؟

 $\rightarrow \rightarrow$

این منی بواک پ مہبط نوحی ومہد الاسراء ما مہبطی
کف یخلو من بعد عہدک عیس ملوہ العباد والامی والاسر ؟

— ♦ —

٤
 في حبر الهمداني وفي
 في حبر الهمداني وفي

— ◆ —

تجارتی سال ۱۹۶۷ء میں مضافہ عمر سیدی کی تحصیل
کلہا میں ۱۱۰۰ گز اراضی خرید کر ایک گاؤں قائم کیا گیا

_____ ◆

تصفي في الحد من حرج من لاء واجه في نفس و كسر في
الاهل لاء من لاء في نفس و كسر في

— ◆ —

معصی: من بعد نرا عن آیتہم و سکو اذا رآہ یحذرون
وعن من یحجب الشمس و نغیر الی علی و غلبہ المصحبون

مجلد دوم



درمینه

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

بازگشت از...

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

سعد في حبه

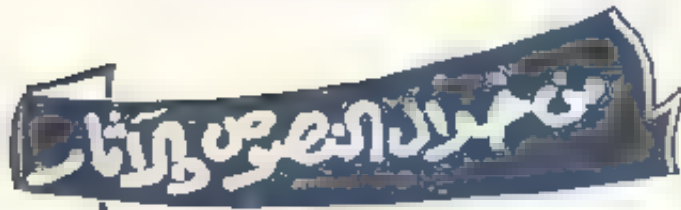
سعد في حبه

سعد في حبه

دراسات مغربية



حفرة وادي درعية



للاستاذ محمد المنوني

بين أكناف والمجاهد في معامه شامخة بهذا من
بهر ذروة يروي بواحي عتقه ، أهوى مركبة
تربو ذكوة ، كذا ربحه

حس ، متى في حرد بركة من سمار
م حرد برقي ، سمع ، سمع ، سمع
أحرف برقي ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
فرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

ب انقعه كذا سمور من سمور دار
درر راند ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
أحرف حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
وعود حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
أحرف ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
سمع ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
لأس ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ود هو ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ب أسود ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

ب سمع ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
أحرف ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
سمع ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
لأس ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ود هو ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ب أسود ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

من أكناف هذا الموضع وفيه بركة و
حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
أحرف ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
سمع ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
لأس ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ود هو ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ب أسود ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
أحرف ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
سمع ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
لأس ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ود هو ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ب أسود ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

ب أسود ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
أحرف ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
سمع ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
لأس ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ود هو ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ب أسود ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

دار أكناف ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

*

خاضع وادي درعية ،

سمع ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
أحرف ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
سمع ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
لأس ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ود هو ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد
ب أسود ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

ب أسود ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد ، حرد

وتتضمن هذه الناحية عددا كبيرا من العصور
الصخرية ، وهي مصنوعة بالحجر والطين الأحمر ،
ومنها أسوار مربعة بالأبراج وسوريات متعرجة ،
مع نقوش بسيطة محفورة على بعض الوجوه .

وتتفرق كل من هذه العصور على مجموعات من
الدار التي تعدد طبعتها في بعض الحالات .
ولا تزال العلاقة معية في أراضي دومة ملى
العموم . ويوزع في بعض مناطقها شمع وأشعير
في إحدى الناحيتين والحق والاعتناء
بعضها من غيرها .

ومع هذا فإن منظر واحد ذرية من أحسن
المباني المعروفة في نهر مسطيس أورق ، وحسن
بعضها ورمال ذهبية ، وحال حرد ، وسبيل
هواء صحيح ، وبصاعد منظر الوجه
في هذه النواحي التي يتفرق فيها تحيين ،
في إحدى النواحي من رقة مع بوب أسفاه

— * —

التأثير المعمارية في العصور :

وبعد شهدت هذه المنطقة حضارة معاصرة
يرتبط إلى العصور القديمة ، ثم تلتها مسيرتها
بعضها من هذه الحضارة .

ومن ملامح ذلك الأجلال بصفة خاصة على
حساب الأراضي ، حيث تبنى في منطقة لكهنود
بمنوكايت وبواحي واكورة وغيرها . وعن الأتليز
رومسية - بالخصوص - نزل في طلعة المدية 1 ،
« وأما لزوم بها الزاوي » حد ، وعن
اعظمها وأشهرها والذي على بحر لأعصار - مدسيف
التي بين حيلي واكورة ، دار أسوارها وأبراجها
في إحدى هذه النواحي ، وهو سنة 1443 هـ .

- 1 اسمها الكامي . « طابعة المدية » في تاريخ وادي . « رليف محمد المكي بن موسى الباصري
ج 2 ع 3786 أو مجموع ص 6 .
- 2 « كتاب المغرب » ط الجزائر سنة 1857 . ص 195 .
- 3 ص 3
- 4 يطلق بها - الآن - بالكاف الباكبة أخرا مع كسر العين وسكون الميم .
- 5 قطعة المنسوبة من « تربة التمثيل » « نواحي وصف الفريد - اشتماله والصحراوية » الجزائر
ص 38
- 6 نسخة جامعة سكرية . ص 206 207
- 7 حية عن ك - « حد بحم » « حد نواحي » ص 95
- 8 « أشعير في رجال النصوص » ، نشر معهد الأبحاث العليا المغربية بالرباط - ص 137 .

وبعد عصر هذا المصدر لا تزال - لحد الآن -
تعد من أملاك هذه المدينة سائله فوق الرمي بقرية
من شرق مدية واكورة الحالية في اتجاه طريق
مدية - واكورة - مدية - واكورة - مدية - واكورة -
أكورة 2 .

« مدينة ذرية يقال لها تبومين » ، وهي
قاعدة ذرية ، وهذه المدينة آهلة عامرة . « حد
واسواق حامية ، وهو في رقة - ذرية - حد
مدية -

ويطلق مؤلف « طبعه المدية 3 » في مدية
رقة في هذا النص ونقول : « لا أعرف
في رقة اسم لا يدعى صبح 4 - وليس
في آثار مدينة حية بها في شرق من الأراضي
في شرقها وبواحيها وهي في مدية
في عصورها هذات في جالسة
قصة بعض أشراف شخصه » ويزوها
ومثلها في أسبائس أكثره .

وبعد التتبع لورقة آخر النص لا تزال مدية ،
حيث تقع على ممته الطريق الدائرية من واكورة في
حد مدية

من هذه النواحي
فيين وقع خلال القرنين الحثريين
لغالب من هذه المدينة بواحيها حد عصر أكورة .
« ثم يرد اسمها عبد الإدوي 5 ولا عند مؤلف
الأسبصار 6 » وهما - عما - في المائة أبحريه
بماديه .

وبعد صارت هذه ذرية - في نفس أمانيه -
بحسب اسم (حصن تاراكورت ، حسب بن القصر 7)
أو (تاراكورت حسب بن أرباث 8) .
وسيجري الاسم من بعد - من التعداد
المدوية - لحيثهما - في القرنين الحثريين الثامن -

[illegible][illegible]

١٠ " حم - سرمد و سمرقند
١١ " حمس برانه ای و کورده
١٢ " حمی قزاقان و ایلی آلتونک
١٣ " حمس لکاوه ایلی آب سنه

وہم سعوت - بمرور ایشہ • و ہم • ی
و قد ورد علیہ ذکر جامع مدنیہ - ی
و اتبع اب بکوب - ندوة عربیہ فی القدم •
حت مدو انه المجد اسی حمی •
نعمہ خیمہ و صلی علیہ جائہ الی ہذا الواحی 17 •

— ۱۰۰ —

ثم موضع يعرف بالمكوت شعبه كثير الأمانه
ومعش اقامه وفرار ، دى عبده تده : ومراخ خصمه .
ثم مته موضع نعل : لا ماء فيه ولا نض : ثم مهور
هنا انه ركد = غدير يحده عصبه فى ارض حرتعه
بقيع مأوذه : حلو مداقته : ثم بعده مرطنتين صحرا :
وربوعه قعرا : ثم مورت شمال به ابجوير : ويصرب
بدهور = يتحدر ابيه ماء والذى بالفلات كثير ابرمى

15 انظر ايه حج المرحوم في « الدرر المصنعة » ص 223 224 .

16 ورد في هذه السحرة بخط البعض على هامش المخطوطة السالفة بذكر من طلعة السنة - من
2 ورد ذكر بعض هذه الاحاسيس - بغيره - في « الدور المراجعة » من 20 و 24 و 217 ، وفي
« حصة المثري » لاجل بن حديد انصاري ، ط 2 ، ج 1 من 160 و 166 و 171 مع ج 2 من
10 ، وانظر « الراسخ اوردية » لجمال الكلي بن موسى البصري ، ج 1 ، ح 88 ، ضمن
مجموع من 82 .

17، «المدن المربكة» لابن عدري، نشر دار الشكاة بيروت ج 1 ص 27.

• رباط دحية الملحفة بفيادة
• واكورة .

وعن المعروف ان تسمه مثل هذه المؤسسات
باسم الرباط كانت معروفة بشمال فرنسا الى
جوبي القرن البحري السادس 18، و من عند
سليم ان منتج ان هذه الاسماء مرة : ان
دولة - تحفي ورده، مؤسسه اسلاميه عيسيه
تدبر مع عو الزمن .



الإقتصاد القديم .

• • • • •
مع جرمين - محقة بحارية مهمة ، وبالخصوص
في وردات القصب والقصب من المرد .

وعلى خلافه حاصر هذا القطاع، بجده في حاصه
مع حجر هذا " من عدم منه - الآ - بمره
وعند : • • • • • (19) من القرن البحري السادس
من • • • • • وعليه بضائكه المكسرة ، فيهب
حده • • • • • الشغل والبرس وغيرها • • • • •

وعند اشتهرت هذه الناحية بفتح اجزاء اكبر
وكان الادوسى (20) من سحل هذه الظاهره
هكذا : • • • • • وسات لعتاه تكبر بها حتى تكون في يوم
النحر يصعدون ليه • • • • • وعنه بوحد لمره - وسجهر
به الى كل احيات • • • • •

• • • • •
قال في الاستصار (21) في هذا الصدد :
" واجزاء بمره كثيره • • • • • وعنه تحبب في جميع
البلاد • • • • •

وعبارة ابن سعيد 22، بنسبه ذكر بهر دولة
" واكثر ما ست عليه ايض الفصل انى تحيل الى
قطار المغرب • • • • • وبعد هذه اسمة الذكية تاسي
معروست لبيع • • • • • سله • • • • • حيث يؤكد ابن
حدوس (23) ان دولة محصورة بهذا اسما • • • • •
ويصنعه استجراجه من شجره • • • • • يعطيه الجدر
لأصباغ هذه اعادة من تحويرها • • • • • وشعرون ابل
به • • • • •



النشاط الثقافي خلال القرنين 5 - 6 هـ

وهذا وجه آخر بحصاة دولة في ظل لإسلام،
وسندى لنا - هذه المرة - من خلال ظاهرة انتشار
الثقافة الإسلامية بهذه المربوع • • • • • وبالنسبة اثنا
أعرون البحري الخامس • • • • • وهذا ما تيسر من
فمه حافظ عسها كل من ابن أبي روع 24، وابن
الخطيب 25، • • • • • بناسمة الحديث عن موقفه سكان
دولة من عدم ابن بطون • • • • • وهكذا يؤكد نفس الممره
ان • • • • • رعد مع بعهد سطوبه • • • • • رلمه
الحديث • • • • • من • • • • • من • • • • • من • • • • •
المسير بالحيوش المرباطية الى جهاتهم • • • • • حتى تصعب
الدولة الجديدة بسر اعدالة وإزاحة النظام

بؤلاء جماعة من انقضاء كانوا بدولة في هذه
حقه • • • • • ومن انتوقع انهم قاموا بداء مهتهم في
شور المعارف الإسلامية من اوساط طلاب اعظم في
حي • • • • •

ولى جانب هؤلاء العلماء ظهرت طبقة أخرى
تحت وجهه روحه • • • • • وحافظ ابن الرمان 26

- 18) في مدادج هذا - في المغرب بالخصوص - برديات الواردة عند ابن الرمان في «كتاب سبوح»
- 19) «الاستصار» - ص 206 .
- 20) القصة أسدفة الذكر في «برقة المشتق» - ص 38 .
- 21) ص 206 .
- 22) «كتاب سبوح الارض في الطوب والعرض» • • • • • مؤثر معهد مولاي الحسن بطوان - ص 58 .
- 23) ص 6 من 202 .
- 24) روض المرحاس • • • • • ط • • • • • ف عام 1305 هـ - ص 87 .
- 25) القسم الثالث من كتاب «اعمال الاعلام» • • • • • لسان الدين ابن الخطيب • • • • • شرداو الكتاب • • • • • المدار
البيضاء - ص 299 .
- 26) الشرف الى رحى التصوف اود • • • • • : 233, 321, 229, 42 .

على بضعة أسماء ، ومن عاشوا منهم بدرعة خلال
أقرن إيلادس وأول أسابيع من الهجرة ، وكان من
بين هؤلاء أبو الحسن علي بن عمر الدرعي ، ويعرف
عنه في الدرر أيرضه 27 ، « وهو شمس
ناربار » يقرية أفرغر من محيطه ، ويعرف الآن
عند العامة بل وبعض الخاصة بسيدى الحسن وعلي
وسينصاف أبي أعلام هذا أبو الذي في بحر لفره
اسمى أوردده ، ناقوت 28 ، نسخة ذكرى درعه
هكذا ، « نسبه بها أبو ورد نصر بن علي بن
محمد الدرعي ، مع سعد بن علي بن محمد
الريحاني نسخة » وعنه أيضا « حر

النشاط الثقافي عبر ثلاثة قرون : 7 - 9 هـ

والى هذا سراحه مسره الثقافة بالمنطقة خلال
القرنين السابع والثامن هـ ، في ذكر لا
براهن عاصمة في تاريخ وادي درعه ، حيث أن أصداد
المتداولة لم يحتفظ إلا بثلاثة نسخ في هذا الصدد ،
ويرجع أولها إلى أواسط المائة الهجرية
السابقة على وجه التقريب ، حيث تحدث ابن عبد
المثب براكني 29 عن طبيب بدرعة كان يملك
نسخة منه من تفسير القرآن الكريم ، يحكي اسم
« ري انطمان في تصوير القرآن » من نالغ أبي
الحسن ابن لتعنه المري ثم ألتلسي ، ويعرف نفس
المصدر في هذا : « وقد وقعت على بعض هذه
الكتاب : وكان كمالا عند بعض النسخة بدرعة في
سبعة وخمسين مجلدا بواسطة بعضه » .

وبعد هذا سيحجم محوص على سير الثقافة
بألواذي ، وبعد أبي وأخر أبائة الثالثة ، عبر
الأمة المراهية سيشبه أسفين لاهن ،

ومثل أولهما ، عبد الله بن محمد بن سيب
عبد الله بن سيب ، ربه ، « لم يبق من
حسب ، فتمت به هـ ، وقد كان سيب بن سيب
الوسعة عنه يجمع الكتب ، وفيه حصه حسن عبد
نصر ، هـ ، هـ ، أبي أجاز حرر عنه في وحيته أبي
الحج ، « وكذا له أعلام من الحرار وتونس والقاهرة ،
فهو سعة العباسي ، وابن عولة وابن حلدون
وعز ابن جماعة وابن حجر أمصلاي »

ومن صفحاته في حل السلف « حقه
شيك » في علم المناسك » - وموضوع آخر يحوي
اسم « المتع » في مناسك المتع 31 ، وثالث
يعلق على المحضر الفقهي لأبي الحبح 31 .

ومن يؤكد أن الفقه المرحم أسجرت بدرعة
حتى توفي ودفن بها ، نال في الدرر أيرضه 32 ،
« ولقد شهور براء العصر الحديث من درعه » ويعرف
- الآن - عبد العامة بسدي أحاج عبد الله » .

« دد أسمر بقية احسان درعة حتى القرن
التهجري المباشر ، حيث جاء عبد ابن الغصني 33
- حين أحداث عام 930 هـ ذكر ولادة محمد بن
محمد اعشانة الأندلسي الدرعي ، من الأحدين عن
بن اعاسم التميمي ، وعارة نفس المؤرخة في « دوة
اصحال » 34 ، محمد بن محمد بن عبد أزهاب
بن أحاج عبد الله بن محمد بن يوسف اعشانة ،

127 المخطوطة أبتكررة أذكر - ص 244 ، وموقع « أغرغر » معدودة من مقتطفة الكو

28 « معجم اسلادن » ، مطبعة اسعاده بعصر - مع 4 ص 53 .

29 « الدس والحكمة » ، دار البدة ، مسروت - أسمر الحبيس - ص 229 .

30 « د - » « المشور بهاش الساج ، ط لدمرد عام 1351 هـ ص 156 ، 157 ، .
« هذا المصدر من تاريخ وفيه لمريم ، ووردت عندنا « اعاصي في » نطق العرتد » . معطووه
خاصة ، حيث سمى وأمه بمحمد بدل أحمد الزارذ - ملص - في من الإبهج .

31 انظر محمد التوي الوردية العربية - القسم الثاني - مجلة اسحت اعني ، عدد 18 - السنة 8
- ص 38 39

32 ص 88 .

33 « نقد الفرائد » .

34 المطبعة الجديدة بدمشق رقم 493 ، ووردت الإشارة لهذا - أيضا - عند الحضكي في
« اللغات » ، ضمن الأخذ من أبي المقاسم التمدن - ج 1 ص 152 .

عنه ، في الأندلسي ثم بلوغي ، أخذ عن أبي العباس
الشيخ ابن قتيبي نقله والنحو ونعرا نص واحدا ،
وبعد 910 » .

والآن نذكر الاسم الثاني من اعلام درعة في
المدى البحرية النافعة ، وسيكون هو عبد الله بن
محمد بن ... بن ... بن ... بن ... بن ...
بن ... بن ... بن ... بن ... بن ...
وبعد 36 » .

نذكر في علوم كسره ، مع براعة في الآداب وعرض
أسعري » . ولم يوضح هذا المصدر فروع العلوم في
كل مترجم شارك فيها ، ولكن هذا الأخير يستطيع
- شخص - بتعبيل هذه الأورد ، ويذكر منها : ابن
حاتم المعارف ، الهندسة ، والمسالمة - علوم المخطئ ،
والهندس ، والوسيطي ، والبطن ، والنسويج ،
والظنك - والأرضيات ، والحساب ، والهندسة ، فضلا
عن علوم الكيمياء والمعارف المتعمقة ، وهذا ما يدرسه
المترجم بعينه في القليلة المثلثة التي حاطت بها
عصره إبراهيم بن هلال ، 37 . وقد رد عليه عدم
مطابقة نسخة بخطه في طبعها هكذا .

باب في أسماء والمصنفات

ونفيه الأعلام وأشياء

صدر الصدور أمامهم ووجههم

ثوب ودراما وصوت دكان

برعة وعامة ولاءه

أعيت جمع السن والعصاة

دانوا اقروا اذمنوا لرعيهم

وسجد ذن نمره بفساد

سجدهم لكم بغير بدكم

مطلب اليان وفادوس المفضاء

لا الذي اولاك كل مصلحة

وحبك بالسوسة والاحشاء

عنا ان رأت ولا سمعت من حوى

كل العيوم سواك بالاحشاء 38

ومن التحدير يلاحظه في حياة العدي ان
عبر مع حذر حذر ، وحسن في سيرة عذر
سلامة حمة حمة ، وحسن في سيرة عذر
م ، وحسن في سيرة عذر ، وحسن في سيرة عذر
لا ، وحسن في سيرة عذر ، وحسن في سيرة عذر
مدينة ناس ، وفادوس العاهل اوطاسي في المشروع
لا ، في خلاف حمة استحابة وشحيف .
وسجد بحره اسكي ، وحسن في سيرة عذر
لا ، وحسن في سيرة عذر ، وحسن في سيرة عذر
هذا سجد المترجم الى اسانبا تصانع مانه حمية
عمر ان يركب الذي حمة عذر وعرف في سحر ،
تصانع الاموان ، وحسن في سيرة عذر ، وحسن في سيرة عذر
الاسلامه ، وانسيرة الاسمية (39) .

وقد اشهر بن عمة المترجم اسم حمية في
ريد عبد الرحمن احد كتاب ديوان المصور السعدي ،
ويطليه المقرئ (40) هكذا : « القصة الاحل ، سلافة
الصالحين ، ونحل العلماء المسلمين ، احد كتاب
ديوان الخلافة ، وحسن في سيرة عذر ، وحسن في سيرة عذر

35. ترجمة سوزاني في بن الانباج ص 161 ، وعنه نقلي في اندرو المراجعة ص 187 - 188 ،
ثم اعاد هذا المصدر الاخر ترجمته ص 295 - 299 نقلا عن دوحه اناسير لابن عمكر ، غير ان هذا
نسخ المترجم بمحمد ، وهو سبق ثم عن حمة انه لاسم الذي يطقه المسمى بالامر على نسخة
ويحاط به معاصرة ابراهيم بن هلال ، حمة المراسل التي سنسبر بها وبنا .

(36) بن الانباج ص 161 .

37. القصة سمها بآدم ، « نظم جواهر الخلال » في استخلاص مودة ابراهيم بن هلال « وهي
واردة في بعض مخطوطات الدور اربعة » على يمين في بعض آياتها .

38. لقصة هلال ، واردة في « درد الحلال » رقم 271 ، وفي المخطوطة اشهر بها من « الدور
المراجعة » . والقصة في هلال مراسلات اخرى بين ابراهيم وابن هلال لم نطلع عينا ، وهي التي
نقول عينا ابن عمكر : « وكنت بينهما مكاتبات ومخطوطات سحر » تكلم بمدة اندم ، لعن
توقع كل منهما وبلافة » ، « دوحه الناصر » ص 68 .

39. دوحه اناسير ص 69 .

40. روضه الاس : « المطبعة الملكية بالرباط » ص 176 .

ف. جلد ۱ عربیہ حروف و ا و ک لا یدع احکامہ یخصی
عنی حضرت حمزہ علی السجۃ 40 -

۱۔ مسیحیوں میں دل شدت یافتہ ہے اور مسیحی
 قادیان میں مسیحیوں کا یہ مذہب ہے اور یہ مسیحیوں کا مذہب ہے
 جلد ۱

وقد في ماضي انا لاسم الحسيني علم هذا
 في ذلك * محمد بن علي بن محمد خروزي بخروزي -
 في العرش اسمحري في هذا * وقد خروزي في اسم
 وقسمه في - وعرضه في بن عكر 47 * لا في

وہ صاحبیہ وراثت عیسائیہ علم اشل بدو و عمر جم
سالمع اسی بنیہ وراثت کبر و وفات حبلہ

وقد بعد خاتمة هذه بغيره ان يرحمكم الله
 بموافقي مركز مشيخكم برسم انتميم وانتميم -

٦ ۱۱ طبقات احصائی ۱ ج ۱، ص ۵۱، ۱۵۲،

48. ميب لکجه ميکجه اميکجه رقم 6.999 + واهري ج. ع. لک 1.119 - وکي حربه بهارونه توجله وورجه لاوي ميب اواحو مجموع بجهن رقم 2.08

$$\{ \quad , \quad \text{Bewertung} \quad \begin{matrix} L_0 > L_1 & 2 > \\ & & \end{matrix} \} ,$$

ترجمه فی (اصفهان من السیر) - ص 106، مع (الهدی المرحوم) ص 246 و 233 و 231 و 232 و 233 و 234 و 235 و 236 و 237 و 238 و 239 و 240 و 241 و 242 و 243 و 244 و 245 و 246 و 247 و 248 و 249 و 250 و 251 و 252 و 253 و 254 و 255 و 256 و 257 و 258 و 259 و 260 و 261 و 262 و 263 و 264 و 265 و 266 و 267 و 268 و 269 و 270 و 271 و 272 و 273 و 274 و 275 و 276 و 277 و 278 و 279 و 280 و 281 و 282 و 283 و 284 و 285 و 286 و 287 و 288 و 289 و 290 و 291 و 292 و 293 و 294 و 295 و 296 و 297 و 298 و 299 و 300 و 301 و 302 و 303 و 304 و 305 و 306 و 307 و 308 و 309 و 310 و 311 و 312 و 313 و 314 و 315 و 316 و 317 و 318 و 319 و 320 و 321 و 322 و 323 و 324 و 325 و 326 و 327 و 328 و 329 و 330 و 331 و 332 و 333 و 334 و 335 و 336 و 337 و 338 و 339 و 340 و 341 و 342 و 343 و 344 و 345 و 346 و 347 و 348 و 349 و 350 و 351 و 352 و 353 و 354 و 355 و 356 و 357 و 358 و 359 و 360 و 361 و 362 و 363 و 364 و 365 و 366 و 367 و 368 و 369 و 370 و 371 و 372 و 373 و 374 و 375 و 376 و 377 و 378 و 379 و 380 و 381 و 382 و 383 و 384 و 385 و 386 و 387 و 388 و 389 و 390 و 391 و 392 و 393 و 394 و 395 و 396 و 397 و 398 و 399 و 400 و 401 و 402 و 403 و 404 و 405 و 406 و 407 و 408 و 409 و 410 و 411 و 412 و 413 و 414 و 415 و 416 و 417 و 418 و 419 و 420 و 421 و 422 و 423 و 424 و 425 و 426 و 427 و 428 و 429 و 430 و 431 و 432 و 433 و 434 و 435 و 436 و 437 و 438 و 439 و 440 و 441 و 442 و 443 و 444 و 445 و 446 و 447 و 448 و 449 و 450 و 451 و 452 و 453 و 454 و 455 و 456 و 457 و 458 و 459 و 460 و 461 و 462 و 463 و 464 و 465 و 466 و 467 و 468 و 469 و 470 و 471 و 472 و 473 و 474 و 475 و 476 و 477 و 478 و 479 و 480 و 481 و 482 و 483 و 484 و 485 و 486 و 487 و 488 و 489 و 490 و 491 و 492 و 493 و 494 و 495 و 496 و 497 و 498 و 499 و 500 و 501 و 502 و 503 و 504 و 505 و 506 و 507 و 508 و 509 و 510 و 511 و 512 و 513 و 514 و 515 و 516 و 517 و 518 و 519 و 520 و 521 و 522 و 523 و 524 و 525 و 526 و 527 و 528 و 529 و 530 و 531 و 532 و 533 و 534 و 535 و 536 و 537 و 538 و 539 و 540 و 541 و 542 و 543 و 544 و 545 و 546 و 547 و 548 و 549 و 550 و 551 و 552 و 553 و 554 و 555 و 556 و 557 و 558 و 559 و 560 و 561 و 562 و 563 و 564 و 565 و 566 و 567 و 568 و 569 و 570 و 571 و 572 و 573 و 574 و 575 و 576 و 577 و 578 و 579 و 580 و 581 و 582 و 583 و 584 و 585 و 586 و 587 و 588 و 589 و 590 و 591 و 592 و 593 و 594 و 595 و 596 و 597 و 598 و 599 و 600 و 601 و 602 و 603 و 604 و 605 و 606 و 607 و 608 و 609 و 610 و 611 و 612 و 613 و 614 و 615 و 616 و 617 و 618 و 619 و 620 و 621 و 622 و 623 و 624 و 625 و 626 و 627 و 628 و 629 و 630 و 631 و 632 و 633 و 634 و 635 و 636 و 637 و 638 و 639 و 640 و 641 و 642 و 643 و 644 و 645 و 646 و 647 و 648 و 649 و 650 و 651 و 652 و 653 و 654 و 655 و 656 و 657 و 658 و 659 و 660 و 661 و 662 و 663 و 664 و 665 و 666 و 667 و 668 و 669 و 670 و 671 و 672 و 673 و 674 و 675 و 676 و 677 و 678 و 679 و 680 و 681 و 682 و 683 و 684 و 685 و 686 و 687 و 688 و 689 و 690 و 691 و 692 و 693 و 694 و 695 و 696 و 697 و 698 و 699 و 700 و 701 و 702 و 703 و 704 و 705 و 706 و 707 و 708 و 709 و 710 و 711 و 712 و 713 و 714 و 715 و 716 و 717 و 718 و 719 و 720 و 721 و 722 و 723 و 724 و 725 و 726 و 727 و 728 و 729 و 730 و 731 و 732 و 733 و 734 و 735 و 736 و 737 و 738 و 739 و 740 و 741 و 742 و 743 و 744 و 745 و 746 و 747 و 748 و 749 و 750 و 751 و 752 و 753 و 754 و 755 و 756 و 757 و 758 و 759 و 760 و 761 و 762 و 763 و 764 و 765 و 766 و 767 و 768 و 769 و 770 و 771 و 772 و 773 و 774 و 775 و 776 و 777 و 778 و 779 و 780 و 781 و 782 و 783 و 784 و 785 و 786 و 787 و 788 و 789 و 790 و 791 و 792 و 793 و 794 و 795 و 796 و 797 و 798 و 799 و 800 و 801 و 802 و 803 و 804 و 805 و 806 و 807 و 808 و 809 و 810 و 811 و 812 و 813 و 814 و 815 و 816 و 817 و 818 و 819 و 820 و 821 و 822 و 823 و 824 و 825 و 826 و 827 و 828 و 829 و 830 و 831 و 832 و 833 و 834 و 835 و 836 و 837 و 838 و 839 و 840 و 841 و 842 و 843 و 844 و 845 و 846 و 847 و 848 و 849 و 850 و 851 و 852 و 853 و 854 و 855 و 856 و 857 و 858 و 859 و 860 و 861 و 862 و 863 و 864 و 865 و 866 و 867 و 868 و 869 و 870 و 871 و 872 و 873 و 874 و 875 و 876 و 877 و 878 و 879 و 880 و 881 و 882 و 883 و 884 و 885 و 886 و 887 و 888 و 889 و 890 و 891 و 892 و 893 و 894 و 895 و 896 و 897 و 898 و 899 و 900 و 901 و 902 و 903 و 904 و 905 و 906 و 907 و 908 و 909 و 910 و 911 و 912 و 913 و 914 و 915 و 916 و 917 و 918 و 919 و 920 و 921 و 922 و 923 و 924 و 925 و 926 و 927 و 928 و 929 و 930 و 931 و 932 و 933 و 934 و 935 و 936 و 937 و 938 و 939 و 940 و 941 و 942 و 943 و 944 و 945 و 946 و 947 و 948 و 949 و 950 و 951 و 952 و 953 و 954 و 955 و 956 و 957 و 958 و 959 و 960 و 961 و 962 و 963 و 964 و 965 و 966 و 967 و 968 و 969 و 970 و 971 و 972 و 973 و 974 و 975 و 976 و 977 و 978 و 979 و 980 و 981 و 982 و 983 و 984 و 985 و 986 و 987 و 988 و 989 و 990 و 991 و 992 و 993 و 994 و 995 و 996 و 997 و 998 و 999 و 1000 و 1001 و 1002 و 1003 و 1004 و 1005 و 1006 و 1007 و 1008 و 1009 و 1010 و 1011 و 1012 و 1013 و 1014 و 1015 و 1016 و 1017 و 1018 و 1019 و 1020 و 1021 و 1022 و 1023 و 1024 و 1025 و 1026 و 1027 و 1028 و 1029 و 1030 و 1031 و 1032 و 1033 و 1034 و

المشني ج ١ ص 32

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

(56) « من غير انفسه » - بخطوط الكعبة المكية رقم 274 - من 219 - مع « فوجدته الا هو »

۷۴۴۹۱ ض ۳۵ .

٥٦ الدرر الرحمة ص 253 - وقد ر. ثانى ج 1 ص 32 .

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

وكتاب من الأسرار وروايع لأفكاره في ترميزي.
وابتكر له عدة.

64 «الغريب» ج 2 ص 213. ونظروا عن ترجمته. أنصت «نيل الانتهاج» ص 161،
وعنه من ترجمته في «أندرسون» ص 188.

65 نظروا عن ترجمته عند «تفليق» رقم 81.

66 يعرف عن هذه الملاحظات. شرح مختصر إيطالي والروايع «الناج» في نسخ بحرائل المخطوطات،
كما توجد شرح لامية الإصع في حزانة ميكروت، رابع مجموع يحمل رقم 435 وسجته
أخرى رقم 2662، وشرح الأخرى عشر مجموع رقم 2746.

ومن أخصر ما ذكر أن هناك أحبا سمعهم يحمل اسم أحمد، وهو مؤلف كتاب «...»
مخطوطا. ج. ع. ف. 918. وسجته أخرى ميكروت، آخر مجموع يحمل رقم 2066.

67 «أندرسون» ص 245.

68 «أندرسون» ص 377.

69 «أندرسون» ص 102 - 104.

70 «أندرسون» ص 104.

71 ترجمته عند أندركلي في «الاعلام» ج 7 ص 68 - 69.

72 ترجمته في نيل الانتهاج ص 340.

73 ترجمته في دوحه الناصر - ص 67، وقصها ترجمه لاحه محمد ص 66 - 67. وترجمه «...»

لعد الرحمن في حدوده الانفس ص 266.

عبد الواحد بن أحمد الحسني 74 .

أبي عمه : أحمد ومحمد أبادسين 75 .

أخوته : عبد الله وعبي .

أبراهيم ولد صاحب الإخوة .

أبي عمه : عبد الرحمن بن أبي التماس .

وأخوته : محمد وعبد الله وعلي وعبد العزيز .

أولاد محمد بن مهدي فلقم دني محمد بن

مهدي ، وأخاه عبد الله وأولاده .

عبد الله بن محمد بن الحسين لمعطلي 6

وأخوه أبو التماس .

أولاد الصفي محمد بن محمد بن أبي التماس

الصفي : بأحد ابنه محمد وأبا التماس عبد .

وأبو الحسن علي وأولادهم .

محمد بن أبي التماس وأخاه لأب عبد

الله .

ولاد الشيخ محمد الدفائي (77) : محمد

عبد الله عبد

عبد أحمد بن عبد الرحمن الحنفي .

أخوه حمزة بن الحسين وأولاده : عبد الله

وعيسى .

ولاد أرملة أحتاج نضر أبو يحيى 178 .

محمد وأبراهيم وأولادهم .

الحسين بن علي الخرومي وأولاده .

محمد بن عبد الله بن أحمد الخرومي .

محمد بن علي بن الناصر (79) .

محمد بن محمد بن

محمد بن

محمد بن

النشاط الثقافي في المائة الحادية عشرة هـ

وفي عت سنه عر من الملاحج لرسمه

نشاط أشرفه بوادي ذوته جلاله نقرى أبحري

وفي المائة بعده وبنيته مملكتي . أولا - مع

مملكة لكاد في مملكة تاكوبيت . حيث ألقى

اسم أبي التماس أحمد ابن محمد الصفي السوي

المعروف بـ «عبد الله» . وأخوه عبد

الله . وأخوه عبد الله . وأخوه عبد

الله . وأخوه عبد الله . وأخوه عبد

الله . وأخوه عبد الله . وأخوه عبد

الله . وأخوه عبد الله . وأخوه عبد

الله . وأخوه عبد الله . وأخوه عبد

الله . وأخوه عبد الله . وأخوه عبد

الله . وأخوه عبد الله . وأخوه عبد

الله . وأخوه عبد الله . وأخوه عبد

ولقد هذه الحولات استطاع المترجم أن يجمع

أشرفه إلى أساندة العرب ، كما صار فلما

74 - عبد الله بن أحمد بن الحسين بن 270 - 271 ، وفي نسخة من 41 - 42 .

75 - في فهرسة عبد الواحد الحسني جاء ذكر محمد بن علي الأبادسي ، بضميمة أسحارته

لصاحب الفهرسة من عمين شرقس . وفي نسخة من ثرد لاحتال رقم 3 b .

76 - به ترجمه في ثرد لاحتال رقم 950 .

77 - هو وأبو أحمد أقبال في ترجمه . ومحمد المذكور ولدا به يدعي أنه كان معبودا من الفصاة

- بهين ، وهناك رساله من عالم فاسي أبي التماس المذكور . ترجمه إلى محمد بن محمد أقبال .

78 - في نسخة من 2085 .

79 - ثرد لاحتال رقم 901 .

80 - ثم أعف طي ترجمه وحمل أنه المذكور عبد الواحد في «أبش السندري وأبشرف» ص 26

باسم الشيخ محمد بن ناصر

هو المذكور عبد التمسقي رقم 66 أحد أمه الله بن محمد بن سعود التمسقي .

لا بد من ذكره بطلب أي طلب لكونه سفيهاً
ولما غلبت الروحانية (81)

وعلى الرغم من أن حياته في الحياة هذه انقضت
وأورده في وصيته لأولاده بعد حصوله أرقاه 82 .

«... وأوصيهم أن لا يعاطفوا لمخزون ولا
أحد يديده ولا علماء دين ولا صبيحة بقر...
من لا يعذبوا لا المصيبة المأمينة... وأوصيهم
بالتقوى...»

«ولادي : الله الله في كتبكم : أمسكوا ولا
تبعثوا... ولا تعدوا عن طريقكم...»

وعند ذكر في مقدمته الإختين عن جمال محمد
بن أبي بكر عياشي - واحد الأسماء أبيه باسم
عياشي 83 - ومن أهل الكوفة بالمدائن فدرس فيه
أبو اسحاق إبراهيم بن عبد المؤمن بن موسى : وله منه
أحاديث : وكان هذا الحارث بن موسى صاحب هذه
وعند بن جرير 84 .

ومن جهة أخرى تفرغ عن هذا الإخبار أسير
علمه بحيلة محمد بن عيسى الساجي : واعتبر من
أمرام...

أولاً : اسم والده الشيخ صالح بن أبي رقي
الأكوي ، العالم المعروف بالمدرسة المتوفى عام ست
وغير بعد الألف 85 .

وهو صاحب أسنيد مشهور في صحيح محمد
بخطه كباوة .

على أن يقع شخصية في هذه الأسوة هو أن
عياش أحمد بن صالح بن إبراهيم الأكوي : توفي
بها - عام تسعة وربعين وثمانمائة هـ ، وكان
بلاطه ابن فهد حارثاً وسع يعرفه : ورحل أبو
... ..

ومن موضوعاته الفلسفة : أورد « أبيه »
المقولة : «... في العلاجات والادوية...» ثم أضاف
شرحها : «... لا يورد المحمولى عن أبيه المذموم...»
في محله صحيح : وبعض أسجع في شرحه
... ..

ومن مؤلفاته لأخرى : «... علم...»
وله نسخة المرفوعة : في بيان أثر...
ورثت لطفه في رواية عريضة بمحمد...
أسأل : بعض ما هو عنه سائل «... ودون ترجمته
... حج فيها أخوه محمد بن...
«... الأثر... في الروايات بكافية...»
... ..

ولا نرجع - الآن - من هذه المؤلفات سوى
منظومة أبيه المرفوعة ونسجها 86 .

وبعد هذه الأسر الصانحة الأكوية :
أنه ولد في نفس الجهة وسأ يد « أبو عيسى عيسى
... ..
... ..
... ..

81 ترجمته في ثروة بحار رقم 194 ، عنه
من 20 - 21 . ولد في الموضع من 8
مؤلفاته مع أبي الكثر أسكرى مؤلف... «... وكذا بينهما مكايد...»

رأيت كثيراً من «... وتحقق مكنة أرونة أحمراوية تاريخ وسائل...»
... ..
... ..
... ..

82 انظر محمد بن عيسى ، مكنة براوية أحمراوية ومحنة بطوان : لعدد 8 من 71 ، 172 .
83 اقتفاء الأثر لأبي سالم عياشي .
84 ترجمته في المرو الرصعة من 128 - 129 .
85 ترجمته في المصنف الأخير من 181 - 87 ، رد ذكره في أواخر صفحة عن انتشار من 204 .
86 ترجمته في مقدمة شرحه على الهدية المقبولة . وعند أسفري في الدور المرفوعة من 109 - 124 .

أحمداته ومربي المصنفين . وكان متعصب في حقه من
لجانبه البغية وشبهه . وعليه كان حتى ينفذه
أبي عبد الله ابن ناصر بن حمزة لعلوم 87 .

وأي نسخة أخرى من درسه كان يعاين
المترجم الأخير : نسخة المعزوم بالكثير بن أحمد
الصباحي المدني ثم المدني بدار . لمؤلفي عدم
سمخ وعسرين وأحد . وكان حسب الحمكي .
مع المخدم وعم لأعلام ، وهو بدوره . من
استقله أبي عبد الله ابن ناصر 88 .

ومن علام هذا المؤيد بن أنجهر بن ناسي
حراة طيبة في بعض فقره ، تذكر اسم محمد بن
أبوهم أنحولي ثم المدني الدار واحدة . حيث
من جماعة من الأنلام ، وصدر ثلاثة حشاشكا . وكان
يذكر عنه أنه معروفاً ، أنكب حتى جمع منها شيئاً
كثيراً . وما حج - عام 1035 هـ - ألق في أساع
أندراوين العامة مبلغ عشرة محسن من الذهب 89

✽

والآن يجبنا لطاف بن شطفه معكروت
خلال القرن الحادي عشر . ومن الجدير بالذكر
هذه نسخة راجعاً في صدر نفس المنة أحمد بن
الشمسي أعالم السرداني المعروف . ومن . م .
هذه بومرة كأنه في طريق عودته عن .
سجنه بالسودان وهو يسجل لأمه بهذه النسخة عند
الحربات قوي كسب في عين الكسب ، وحذاء في
حانها . « فرع من أدار ظهر الخمس 29 جمادى
اشعة - عام 1061 ، معكروت من بلاد سبعة 90 » .

وبعد هذا في معكروت صورت شهرتها مع

عنه .

وسماها بحثك - في نحو هذه بقوله - بالدراسة
المصرية برسم السكي خبر الواقع في سائر
لغري . غير هذه بعض مركز حشاشكا لأحمد
لكنه . يسر لهم . وبدر الطعم .

وعد ذلك الراوية بامصرية حاشية كبرى في
الحفاظ على ثقافة الإسلام . وبالحصول في
جانب العربي خلال هذه بقوله لشيء معروف .
وهذا ما صحنه بقوة مشهورة . « بولا بلالة لا قطع
لأنه من العرب في لغز . إحدى عشر بكثرة بعض
في شهرت فيه . وهم : سيدي محمد بن ناصر في
دوغة . وسيفي محمد بن أبي بكر للدلالة في الأدلة
وسيفي عبد القادر المدني 91 .

وهذه من ورث أبوهم بامصرية . ودور
مأمون محمد بن ناصر في نشر المعرفة . وفيه من
شأنه العلمي هذه المؤسسة من عام 1040 هـ 92
في أن توفي عام 1085 . ونقول بوهي موسى عن
معارف سيرة ومجوده في شلحه لهم : « وكان
رحمة لله - مباركي في قلوبهم . كليله ،
والعريفة والد لأم . والتعبير والحديث
والنصوف . وكان مع أكثره على علوم العلوم .
والتهجج بهج بريقه لا عن بأهم الفاهر
بدراسة وتأمل وتقليد وقبط ، وقطع الله به
بفريقين ، وصحة الناس عرباً وشرقاً . » 93 .

أما نسخة في المدرس دعوم على تصحيح
من المدرس وحسن منكله ، وهو يقول في هذه
أصله : « الاقتصاد على صورة المآله أعظم
للمسئرين ، وأكثر من المال أصراً بمعلمين » 94 .

وهذه بمانع المؤلف وأبو أنس كان المترجم
بدرسه . وتقسيم أولاً - قوله أبي سالم المدني
« حضرت محاسنه في كثر من العلوم : ففني

87 ترجمه عبد المدر لآخر من 253 272 . واسطر من بعض المصدر من 153 ، مع طبعه
المصري ج 1 من 127 .

88 ترجمه في « السور لمربعة » من 300 302 . والعلاقات الحمكي » ج 1 من 87 .

89 ترجمه في « بزر برصه » من 299 - 300 .

90 جمع هذه البقية باندسه مخموز بحراة معكروت رقم 3909 .

91 « نشر لماني » محفوظ ، وفيه في « طبعه المصري » ج 1 من 133 .

92 « بمرسه » أبي بنو . بعض ابن ناصر ، مخطوطة عند البعض .

93 « بمرسه » أبي علي الحوسي . مخطوطة .

94 « السور لمربعة » من 326 .

د. م. عاكف على موسى إمامه المتوجه 114 •
وهذه لأنّه كما درسه عليه واحد من الأئمة عليه
السلام ابن أبي عمير بن عجمه الكوفي بن الحسن
محمد بن أبي بكر بن عبيد بن أبي عمير بن عبد
المصطفى 115 عليه الرحمة والسلام بن عمرو :

١٨ واخذ عن عمه 'خلعه' شيخ ابي العباس
مذكور في الاربعه ، وقرأ عليه كتب كثيرة
ابن ابي عمير مرة ، وبن ماجة مرة ، وبن
داود مرة ، وارسله اليه
و بن ماجة مرة ، وبن ماجة مرة ، وبن
و بن ماجة مرة ، وبن ماجة مرة ، وبن
واسمها وروى مرة ، وابن عباد مرة ، وبن ماجة
لاي عطاء الله مرة ، وبن ماجة مرة ، وبن
ابن ماجة مرة ، وبن ماجة مرة ، وبن
و بن ماجة مرة ، وبن ماجة مرة ، وبن
و بن ماجة مرة ، وبن ماجة مرة ، وبن
و بن ماجة مرة ، وبن ماجة مرة ، وبن
و بن ماجة مرة ، وبن ماجة مرة ، وبن

وبالسنه اى امانه الجدييه راب المرحم على
 محمد محسن حائل بقاوت صحاح المحاري وغيره من
 كتب اصحابه حيث يحضره لحم الفقير من السماء
 الاغلام : حيث يصر لاصغر المعني بالامر - الذي
 يروى من بين هؤلاء الاسماء لثبته *

[illegible]

- 146

دار الكتب الناصرية :

استعدا بأعسبها من إمام أبي عبد الله بن باقر
وبن مؤسسها محبور ميثاق في جمع كتبها إلى
وإلى جميع المؤرخين التي أنشأها بنسب
بعضه وأسماعيل بن عبد الوهاب النعمانية .

وعلى مستحاجه . بخطه - يذكر « التمام »
لمروزيادي ، « التمام » لابي شي الغاني ، ونص
كتاب « اعتقد القوس » لابن عبد الوه - وراية
« المصنف من الكلام » على مذهب ابن هشيم
لمصنف ، وهذا الأخير لا يزال محفوظا بمس
بجمعة العامة ببيروت قضا يوم 637 .

الكتب ومقتنيها ، وتقبس انوارها بهرامتها ، وقد
عاش آية الله الشيرازي كثيرا من كتبه عليها حظه
معارفه وثمينا ، خصوصا شرح المستخرجين
لبحاري وحسن 121 .

وَمِنْ أَهْلَانَا تُعَسِّسُ الْمُنَاسِبَةَ فِي عَتَمَةِ تَامِيَسِيهِ،
مَا يَذْكُرُهُ أَبِي صَدِّ الْإِلَامِ الْخَبَرِيُّ 122، فِي صَفْحَةِ
مَسَاءِ الْإِسْحَاقِ بْنِ يَاقُوْبٍ وَأَوَّلَاتِهِ صَحِيحٌ بِخَارِي

.. ثم ان الامام يزيد عبد الرحمن
الكلبي (123) . اعادى شيعة ابن ناصر المذكور ،
سبعة عشرة من ثمانية عشر جزءا رواه أبي
ذر الهروي . ثم توافى تلامذته : أبو يحيى
والحموي وأبي عيسى وابن الحسن بن أبي رزق
في . فجدد كل للمصنف نسخة جديدة مطروقة .

ويسمى ان الحزائنه - في عهدهما الاول - لم تكن
تتوفر على مركز مستقيم ، ويسمى بهذا ان الكتب - في
عهد انهم - كانت مرفوعة على الارض مباشرة ،
حتى اعطي مؤسسه حصص ، في سنة ١٢٤٠ ، فاشترى
له وصفته تحت الكتب وقاية لها ، واستمر ينام هو
في سنة ١٢٤٠ ، وهو نموذج ممتاز
للمسحوق في سبيل الصيانة للكتب .

121 المصدر الأحير ص 311 .

122 كتاب المراءاة . 8

(123) نقیضہ محمد ابرہیم بن عبد القادر مجریں برصغیر

١٨ الدرر المرسعة ك ص 225 - 227 .

(124) المصادر الاجبر على 311

— 4 — 25

126 لا يزال هذه السجدة بقيد الوجود - م - 481 .

و بعد هذا : في الصفحة الأخيرة مخترانة

أصبحت في ذلك وقت مبكر من حياة الأمام أبي
عبد الله عليه السلام . كانت « المصنف من الكلام على
الحسين ابن همام » التي جعلت في الحواشي -
رقم 637 وسجود آداب فاضحة دله - في آخره
بالفهرج غنوصية وسبق كتابه على زاوية ممدى
عبد الله بن الحسين - « رواية أصفه من بعد »
سيفه محرومة بدوغة عام 1148 هـ .



وقد شيدت ساية الأخيرة بعد ما صار أمير
 بنو أبي العباس ابن منصور ، وهو بنو النعمان بن
 حكيم بالإحسان من الحرة والنسوة ، سرى
 عبد القادر ، وتما فسيب لم يلحق ، " ١٠٠ " ،
 من شيوخ برأيه الناصرية ، وفي سنة ١٠٠٠
 دعوته الأخيرة ، ١٠٠٠ ، ١٠٠٠ ، ١٠٠٠ ، ١٠٠٠ ،
 وأشهرها كتبها ١٢٥٠ ، ١٢٥٠ ، ١٢٥٠ ، ١٢٥٠ ،
 راجعة عن جامع التي مسكون المعنى بالإمر استصحب
 معه من القريب ، بعض العامة .

وہم اب عرفاتہ عن الہی حبہ اس اب عرف

۱۳۶۱
 ۱۳۶۱

وبعد عهد أبي الحسن أبي ناصر أحمد أبي
دار الكتب عدد مؤلفات كثره ، باشرافه والاستبصار
من جهة شيخ برويه ، أو عن طريق الأهداء ،
بصلا عن خزانة بعض الامم ، ومنها حرارة سي

العيسى أحمد بن إبراهيم السدي (127) ، وحرأه
أبي العباس أخوري الهوكي 128 . وأجرا
حرأه أبي الحسن عبي الله السدي . حيث لا تزال
حرأه الراوية تحفظ بوضاعة أسبوعية ، وأكثرها
نحط مؤلفها .

وقوف هذا قد بعض سيوخ الراوية عسوا على
حجارة المؤلفات المدونة على الرديا العربية . سب
الى الحرأه المركزه بنكرت : وهذا لا تزال هذه
أحرأه تحفظ بمحطوطات موقوفة على روات الرأه
ونس ويطون : حسب رقم 214 ، 284 ، 1478 .
1866 ، 1047 . هذا فضلا عن الكتب التي ك
موقوفة على رواية الفصل وحاص لعطه بنكرت
حسب رقمي : 541 ، 1323 .

وعن موضوعات كتب أحرأه أمام أردهره
عول أبي عبد السلام أنصاري (129)

« . إذ كثرة كتبها - ي الراوية - ما علق
على كتاب الله من تفسير وحاشية مما بعد التعليق
وأواحدى . ودفعه مسجما . وليس بها من عصب
الأحرأه من تفسير أبي جرير أنطون

وعلى أنحدث . وليس بها من قس كسب
هـ 130 .

ثم ما علق على الرساله وأنس الأصحاب وحس .

وتألف من مائك وما علق عليها .

وتألف الصوفية قديمة وحديثة .

وكتب السنة .

وجمع من توارس المورخين

وامهات اللغة وأنشأ ككتاب مسمونه .

« عقه كبدت حرأه . وبه السدي .
وأحتصره لأن هارون ، وأب ابن نوس . والمأوري
واللحمي . وأخاذا على المدونة : فأحرأه لم تكمل ،
كأحرأه قديمه من أبيان لابن رشيد .

« . هذا هو
أحرأه من أبيان . هذا هو السدي رحمه من
عبد الله بن أبيان . فحصره استشهاده له أواخر
السعين ، فعنه محسنا له هذا قبل الله منه 131

كشرح أبي علي بن رحال بن أرمه عسر جرداء
بعث رحمه الله ورشي عنه . نسخة منه ومالا : نحو
أربعمائة عثمان حتى استشهاده هـ : فحسبه
واسترجع الأصل ، شكر أنه سعه » .

— *

وقد أحدث هذه المؤسسة تراجع من صدر
أحرأه لأحرأه الشاه عشره خيث يسجل نفس
أصدر 132 خيداع الكتب من حرأه ، وحسب
أعسر بالأحرأه وجود الباقي منها ، وهو يقوون عن
المؤلفات الصائفة . « وكم رهدنا منها بطله بالعدد
وعسره .

— *

وكانت الحرأه في فترة أردهرها تحصع أبي
أنظمة وتعايد سنة .

بعد كتب عن أبي العباس أبي نصر أنه رتب
معد بن حسب لغوم ، وحفل لكل نوع علامة
تعدد عن ميرد 133 .

وم يكن جمع أعدد الكتب لمسخها 134 .

127 كتاب « أمراء » .

128 المصدر الآخر .

129 نفس المصدر .

130 سبق فلم ، كان بحرأه ولا يزال نسخ من كتاب أبيها المؤلف قبل الكتب السنة

131 لا تزال هذه السجدة بقيد وجود ' ج . ع . ق 439 ، وهي آخر المحدث 18 أن هذا السؤال لغربي

كتب تأمر الشيطان السوي حميد أثابت بحدثة قس ، في صغر الحبر عام 178 هـ .

(132 كتاب « أمراء » .

(133 « أبور المرصعة » ص 55 .

(134) سبرد مصدر هذه الفقرة ضمن الملحق الأول لهذه الدراسة .

[illegible]

وعن نظم الأعراف والمحاضرات على الحرية يقول
محمد بن عبد الله بن 136 : « وأسدي
سركم عنه ديدان من ديدان روية بشر تمنح
لاقوى الأعلام ، عفو عنى به الأرقى للكتاب . »
لنحرته حتى يحدد ما فيه كنهية الطبقة ، ويعطي كلاً
من المتطهرين دبرهم ما يحتاج إليه ، وعلى رأس كل
سنة آخر رمضان يحضر الرمام ، ويحاضرون كل من
لدى كتابه عن المعصين والمعصين . » ولم يعرف
لحرارة نفس قد تم يسوع عليه صلواتها ، وأول لأنه
معرفة هي أتى وأضرب بها - بعد تراجمها -
بمبادرة شيخ أروافه ، أبي عباس أحمد بن أبي
بكر البصري ، ونصحه تأريخ (2) حمادي البنية عم
1336 هـ : « وحى تشمل على حوائى ألفي مخطوط
دور اعتبار محتويات المحاميع ، وجاءت تركه أرباب
اللائحة هكذا :

روایت غایب بزرگها افق ابدی
و مع لایحه و سر و قلم

نهر الميوز بحدوده وسيله
والمعقول بحدوده المحدود

هنا معي بعد في سجن
ونزهه لاج في ابيها امه

درت مدح و ستاء الجید من
نرد اسمایی وحسن صفتی بهجده

أصح بلا حقه المذبح ناديا
ومن الحناء يروم أعني بفقهه 139

• كتب حرثه الأشاح •

ولا زال عدد الاثنية محفوظه في بحرين من
 حمير مفر سطيل : حداثه يبحر به اعمدة زلم
 ج 975 في 74 ص ، والثامنة بالكنة لمكة رقم
 5657 في 82 ص

أما القرى منهم بالحرة فأنقذه الله له لم ينظم
الإمعة ولاية أبي العباس من مصر ، حيث وصفت
محمداً في دور على حدة عداوت تعرف « بدار
الكعب »

136 اہل بیت (ع) کی حیات

38 ، « المدير المراجعة » ص 55 .

و بعد استعرفت عمليات الإحصاء فترتين اثنين
 أعلنت اولاهما تسعة ايام : من عشية الاربعاء 21 الى
 مساء الخميس 29 ربيع الاول سوري عام 1393 هـ ،
 الموافق 25 - 4 - 3 - 5 . 1973 م . ثم امتدت
 افترة الثانية عشرون يوما : بطلاء من صباح
 الخميس 14 ربيع ساني ، الى مساء الثلاثاء 3
 جمادى الاولى عام 1393 هـ ، الموافق 17 - 5
 . 6 - 1973 م ، وهذا صار مجموع ايام العمل
 29 يوما ، علاوة عن ايام الانتقال في الدهساب
 والايام .

وقد استمرت هذه الإحصائيات عن المهرمين
إلى مجرى قراءة 4200 ، من مجموعات
مختلفة مما تعدد حراؤه ، ومؤسسات أخرى ضمن
المجاميع - والله سبحانه وتعالى الوكيل

١٤٤٠ سنة
 من مائة واربعة وخمسة وثمانين سنة
 من نفس الحراة في سنة اربع واربعة
 الف سنة (١٤٤٠) في سنة اربع واربعة

الإمام المكتبة الناصرية قيسية ابن الشيخ
علي بن أبي محمد بن ناصر ، ولد له الأمام أبي
الفضل أحمد ، صاحب الرحلة الحجارة المطبوعة في
البحرين ، وفي نسخة أخرى : وفي نسخة أخرى :
في نسخة أخرى : الإمام علي بن أبي محمد
الفراف ، وتدفق المخطوطات ، خصوصاً في
الحدث والمير .

ومما وصف عليه من كتبها : علوم الحديث
مناقبكم ، ونسخته من الفرس بن عازي وروعي الهجر
جعله .

وكان الشيخ أبو عبد الله ابن ناصر رحمه الله في
شبهه لكلف بالكتب شراء واستمساها حتى بلغه في
عقد وبعده عن كتب الرواية على سعة من عتقه
أقرت لأبي عبد الله في حفظ يمينه في مؤرخه حقه
العربي والعجمي .

ولد أسيرت هذه الحرافة « إبنار الكشم »
- لآبائه المذكورين - حتى يعودوا إلى بلادهم ، وكان موقعها
من مصحات سكنى شيخ أراوية ، قى مقابلة موعده
بشهر على يسير : أحدهما : « بيت الكشم الكبير »
وهو لدى قصبة البصيلة ، فب يظهر ، والثاني
يعرف « بيت الكشم الصغير » ، مع محب على طرف
« بشارمة أرمويه » ، ولأولها مستودعات للكب
فى حارات حلبة موزعة حشمتها العوم ، وموقعه
ير واحد بأعلى .

وهذا أخرجني من هذه المسألة التي كنت
محدثاً . مجموعة من المؤلفات الحديثة وبعض الكتب
"فهي واسعة والتصورات راسخة على حدة -
داخل المذهب الأساسي ، في خرافات جديدة صار
يؤمن بها من تارة تارة

واخيرا : يجب بحقوقك من دار الكتب
وجارات الروضة + ووجهه من حجبها من داره
الحديثة .

والأول : صارف فكتب الرسالة في سنة ١٢٠١ هـ
 شيعة - خصصه بمرسم هذه الحرب ١٢٠١ هـ
 حوزتها بمعرفة من خارج باب الرزق في ١٢٠١ هـ
 الصرمي للراوية ، واستأجرة المكتبة عمارة من عمدة
 لمبحة في طوبه وعرضه ٤ قطعت بوظف
 الب ٢ : وهي محبرة تحسرا مدينا بوظف
 حبة مثله بواحبات راحة تحت المطرحات
 حب ٣ : فضلا غير مقبضه ويطول من دغراء

هذه هي التي أتت لاعتناق
 حين دعى وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية
 واستضافه ، حيث قدم لهذه المهمة حسب إمكانيات
 المراجع نى كنت محدودة جدا - فى عين
 المكان ، وتكرم بمساعي فى بعض العينة زعمرة
 كريمة من بلاد أراوية الصخرية وعلى رأسهم بسم

 وبأنه وصديق من الخزانة العامة وباطن أوقافه
 أكدوه بأنه وصديق من الخزانة العامة وباطن
 وقاد وزيارات ، وأولا وأخرا عدة عبد الرزاق

وعلى ابروص الراهب - بعد ترجم اوله الشيخ ،
 ابى بعض احمد الصيغة - كان معتد بشرا ،
 لكتب وانتها ، حين انه اشترى نسخة من صحيح
 الحارثى بمكة ثلاث وسبعين مثقالا ذهب .

وكان كل من سواى امر الراوية المذكورة يسمى
 في زيادة كتبها ، وقاله من يموت من اعلام راوية
 واولادها تصاب كنبه الى الملك العامة ، وعسى
 راوية كتاب محجوج من العلماء من جميع الاقطار ،
 كات ولاتيه وشيوخها يرفعون العلماء الافقيين في
 سكرى راوسهم سبة بسهم ، حتى يروجهم من
 احوالهم وبناتهم - وبديت عظم امرها ، وعلى اثرها ،
 وركى طسها ، كبر بعض ذلك - ومنها - المسح ابو
 اعلى احمد بن محمد ابن باصر ، وقطعه - احيرا -
 - منه - سيدى ابو بكر بن علي بن يوسف ،
 - ج علي بن سبهان النعماني سنة - وهناك
 - تفهيم - اختصر حواشي البيهقي على التكميل
 اسمه - وطبع الاحمدي وغيره ، رحمة الله .
 وعقب المذكور ربه اب عبد الله محمدا ، لدى
 اوصى بكنه حسن المولى لحرارة الراوية ايضا على
 انها

... من الراوية
 اثبتة - ابن عبد السلام المصوري يحضه ،
 حة حجر دس - الغلاء العراقي شارح 25
 حة - 82

« واما ما اكده سبدي عني من مقبله ما لديها
 من كنية الان بعد لدث منبه عقد وجدت اقرب
 مكررا ، وما انا خير سيدي ما ظفرت به دون
 ما لم اطلع عنه بكثره الكتب

السيرة الشامة ، النهاية لان الاثير ، العائق
 للمصنف في امره الاول من بهج اشباه (141)،
 كة في ماسر اشباه (142) ، زيادة الجامع
 الكبري سفرين ، اعراف
 من لحدث للسيوطي سمع عمرو لرحمة ،
 احمد بن الصحيحين للقرطبي ، اصاحج نسوي

ومشكها ، وشرح الجميع ، شرح السنة ،
 حمة اجراء صحاح ، المقاصد الخمسة السخاوي .
 امة كوة للقرطبي ، الدلائل لشبه برقطي - الجمع
 بين الصحيحين لعبد الحق الارضي ، علي لبيوم
 والتملة للمباني ، اسرار ، الجامع بين المنفي
 والاستدكار للتنصدي ، اسهام سواقبي ، شرح
 لاير ، علوم الحديث لاسن الصلاح .
 يدع بن قرقول في ثلاثة اسعار ، انور المصم ، في
 مولد النبي اعظم مختار ، الماعون في قصص القناعون ،
 ان من في سنة سنة سنة سنة ،
 يدع ، يدع ، يدع ، يدع ، يدع ، يدع ،
 سنة حرة ، سنة حرة ، سنة حرة ،
 رب حدة لا حدة ، حدة ، حدة ،
 عني سيرة ، عني ، عني ، عني ،
 للمصنف ، حدة ، من ملصق سره رضى
 في لابن حجر ، حة من شرح ابن حجر ،
 بغيري ، السنة من جامع الاسيد للذهبي ،
 كية محاسة والسعدية المقوية بهذه الامة برحومة
 من ربة مراد ، لنبني ، الميثي على عمل
 يوم وابنه حدة ، عسى حدة سيرة ،
 وشواعت ابن عراى (143) ، تحريج احاديث
 اكتشافه لان حرة ، لحيث المسيرك بعد الحافة
 حرة حرة ، حرة ، حرة ، حرة ،
 من حرة حرة ، حرة ، حرة ،
 في اسير سنة 144

... حرة
 حرة ، حرة ، حرة ، حرة ،
 حرة ، حرة ، حرة ، حرة ،
 وغير ذلك مما لم نسوي استقصاه .

واما لتعسير فكثره ، عهد يضع والرموز هنا
 من غير تكرار .

واما تأليف الامام السيوطي فلا تكاد يحصر
 هنا كثره ، اكثرها يحطه .

واما الماسك فماسب ظن انها سنة .

- 141 كذا الاصل بفتح الهاء ، اشارة الى « بهجة النفوس » لابن ابي جيمرة الذي شرح به
 مختصره اصحح البخاري المسمى « بهجة في بدء الخير » .
- 142 « الكعدة مختصر الهداية » لرهان الدين المرعيسي - تأليف علام الدرس ابن التركماني .
 « كتب النفوس » مضة دار السعدية ج 2 ص 650 .
- 143 انظر « كتب النفوس » ج 1 ص 337 .
- 144 ابو القاسم ابها عيل ، وابن والده .

وأما شرح البخاري ومسلم وحواشي المنه
وتغير ذلك مما هو مساوٍ من كتب الحديث فلا يحصر
سر

هو من خط ابن عبد السلام البخاري ، وشرح
المكتوب المذكور يعني ابن الحافظ العراقي لم يقرأه ،
لأنه وجدته توقيه ، وأنا ظفرت به أثناء بعض محرمات
أولاد رحمهم الله .

ونكلم عن عبد السلام المذكور في شرح
لأربعين الجوهرية على كتاب فردوس الأحرار لابن
مختار اندلسي ، ومحمد لامي شجاع ، قال :
وهذا الكتاب ، من شرح يدعى عن بعض
العلماء ، يدعى في بعض النسخة عنه
عندنا ، وسببها خط الحافظ ابن حجر .

ونكلم عن فكيه المذكور في عبد السلام
المذكور في كتابه : « أفراح يوم حدث من البدع
عام ١٢٣٠ » ، الذي أنه عام ١٢٣٠ بعد مكويته
السابق تاريخ سنة ١٢٤٥ ، وهي البدعة ٤٥ ، قال :
« أحد » بها تصحيح حوائج الكتب بها ، يروى
عنه أنها كل سنة مرة ، يجمع ما سجد العتبة منها
البرام ، إذ كانوا يحذرون بذلك ، مرة يوم بذلك ،
ومن استغنى عن شيء منها ولد وعرض على رملها ،
ومن ذهب في كتب أخرى من يد من ردها ، أو
أخرج له من أجزائه ، فبما عن ذلك تمزيق
أجله ، ويعرفهم ما خونه الحرية بعد له أخيه ،
فبسبب عن ذلك مرعب علم والسيارة .

هذا الذي أدركنا عنه الفهرم في سيرتهم
في كتب الإحسان ، والآل أهل دلت ، فبما عنه
صاح الكتب وجميع ، حتى أن طلب منهم - الآن -
كتب لا يعرفون آخر في حوائجهم أم لا ، وسببها
إلى الأمان ، وتم ودنيا مهد لحنة بعداء ونعمه .

ولما تكلم ابن عبد السلام المذكور في رحله
الكبرى على شرح ابن المربوط ١٤٦٠ اندلسي عن
القنصل قال : أحرنا أنه بأجوانة البامرية في
أوراق ، إلا أنا لم نطفر به بعد البحث التام ، ولعله
من الكتب التي سأل بها أبواي ه . . .

١٤٥ من مديده ، وعن سنة .

١٤٦ كلمة ابن زائدة .

وأما هنا فهي مقتبسات المحقق الأول عن
سلف دار الكتب المصرية . وعن بعض بقره تقدم
فيه الملاحق ، في ثلاث رسائل عنوه في موضوع
كتب نفس الحرية :

الرسالة الأولى :

صدره عن السلطان محمد بن عبد الله ، إلى
كبير أئمة ، الشيخ يوسف المصري . جواباً عن
كتب هذا الأخير ، في شرح التمهيد البياني
والتحصيل لابن رشد برسم هذه الحراية ، وخص
لمراد عن لرسالة عنه .

« أما في الله ، السيد يوسف المصري ،
وفد الله وأياكم عبدنا الأعلي ، ولعلنا وأياكم
المقصود والأجل ، سلام عليكم ورحمة الله وأتم
البركات ، وأخوفين أصحابكم في الحركات
سك . »

« بعد : فقد وأياكم كتابكم . وسرنا استاذ
حظاكم . وأمرونا كتابكم بتسبحون ما وأعداكم
به من النيران والتحصيل . أعلم أن ذلك من على باله
ورعدنا - والحمد لله - كالأحذ يالده لا تطرق سجنه
... لا عمن . وه
...
...
... لا عمن . فكر
... »

« نحن وأياكم على الحق التي لا يزل
موضوعها . ولا يأن موضوعها ، وفردوسها
دعواكم . ونجس رغباتكم ، فبما لا غشى ك عن
بركانكم ، وأية يمين وأياكم على القسم بأمور
الدين ، بعته وكرمه أمين ، وإسلام ، وفي ثامن
عشرين من ذي الحجة عام ١١٧٧ . »

الرسالة الثانية :

من السلطان المولى سليمان ، إلى رئيس بعض
الراوية : الشيخ علي بن يوسف المصري ، في عرض

حول الدور الحضاري لمدينة

فاس

لداستاذ عبد الحلي الوزاني

أما أن السبب الأول فيه اعتقاد، هو أن الناس ملأوا
عند تأسيسها مرعا حضاريا، نعم لقد كانت قبلها من
تاريخه تديها مثل طيحه، ولكنها لم تستطع أن تصبح
عقب محب فيه ناس في هذا العصر، مع عدم
الاستجابة بدورها التاريخي الذي لا يخلو من حظوظه
ولا يبعد عن الحقيقة التاريخية إذا أن مات أن بعض
من الثمار كانت آثارها مقصورة على الساحل
لشمالي وبعض مناطق جبل الربيع، حيث كانت على
المؤثرات اللاتينية وتقوم بوصولها إلى سكان تلك
المناطق، على حين بقيت حل آخره القرب المغربي
بعيد عن التأثير، وإنما سبب على مقومات الشعب
البربري، وعلى بعض من التي خلف كل من
الفيشيين والرومانيين أن جعل اتحاد الوطن المغربي
كانت في حالة خراع حضاري كبير، كتب لغرض أن يملأه
أو تملأ جليل وأسعد منه بعد تأسيسها، ولو أن الدور
السابقة على الإدارة في حكم المغرب، استطاعت أن
يحقق له وحده السبب فيه لما كان هذا الأمر
ذلك أن التوحيد وتعميم الإسلام في المغرب
بمسيرة عنقال الأملاك والتفاهات والتواهي والصدقات
والعبد، ولكن بما أن سواحل المغرب وبعض
مناطقه لم تكن مركزا سياسيا سياسيا، في حين
رأى في الآخر، لا سيما، حيث كتب منبهه على
سلطة الدولة، فمن الأشجاعات الحضارية ما كان لها
أن يصل إلى هذه الأضواء، ولو وصفت جيوغرافيا
لكان ذلك من أسمى المبادئ وأكبر المنفعة، ومعلومه
وهذا الذي أحقق فيه من سبقوا الإدارة إلى حكم هذه

في أن السبب الثاني فيه اعتقاد، هو أن الناس ملأوا
عند تأسيسها مرعا حضاريا، نعم لقد كانت قبلها من
تاريخه تديها مثل طيحه، ولكنها لم تستطع أن تصبح
عقب محب فيه ناس في هذا العصر، مع عدم
الاستجابة بدورها التاريخي الذي لا يخلو من حظوظه
ولا يبعد عن الحقيقة التاريخية إذا أن مات أن بعض
من الثمار كانت آثارها مقصورة على الساحل
لشمالي وبعض مناطق جبل الربيع، حيث كانت على
المؤثرات اللاتينية وتقوم بوصولها إلى سكان تلك
المناطق، على حين بقيت حل آخره القرب المغربي
بعيد عن التأثير، وإنما سبب على مقومات الشعب
البربري، وعلى بعض من التي خلف كل من
الفيشيين والرومانيين أن جعل اتحاد الوطن المغربي
كانت في حالة خراع حضاري كبير، كتب لغرض أن يملأه
أو تملأ جليل وأسعد منه بعد تأسيسها، ولو أن الدور
السابقة على الإدارة في حكم المغرب، استطاعت أن
يحقق له وحده السبب فيه لما كان هذا الأمر
ذلك أن التوحيد وتعميم الإسلام في المغرب
بمسيرة عنقال الأملاك والتفاهات والتواهي والصدقات
والعبد، ولكن بما أن سواحل المغرب وبعض
مناطقه لم تكن مركزا سياسيا سياسيا، في حين
رأى في الآخر، لا سيما، حيث كتب منبهه على
سلطة الدولة، فمن الأشجاعات الحضارية ما كان لها
أن يصل إلى هذه الأضواء، ولو وصفت جيوغرافيا
لكان ذلك من أسمى المبادئ وأكبر المنفعة، ومعلومه
وهذا الذي أحقق فيه من سبقوا الإدارة إلى حكم هذه

[illegible]

لإدارته لم يكن عصر التفكير في إنشاء الجامعات ، فلا
يسكن عن سبق الإدارة إلى حكم العرب ان يتكروا
سند زعيم شمس الدين محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله
التي كانت توجه الاحزاب منهم لم تكن تسمح بالتفكير في
بناء حضارة تليق بالاسم يخصه به بحكمهم

مستأجرين ، واعطاهم المشرق على الصمود في وجه
ها ربما موبلا ، ويخذ عنها صناعات من القطن
والسليم والاداب . وكلت هذه شئنا يعنى اكثر من
مستأجرين بها من مدن امير ، لكونها كبر
بمنار بثقيتها الحضارية الرائعة ، ولكونها
من عرب الاندلس الواعين على المغرب ، رخصت
يقع على مدينة فاس ، لانها من حيث مباحثها
اقرب الى بعض مدينتهم الاندلسية التي هاجروا منها .

منذ سنة ١٠٠٠ ميلادية في العصور
والقرون والصناعات اقر في شيرتها وقد سبقت
عثر على احد من اشبح ارجوا لعلى في جندود
علمي . . . حاول التماس العلة الانسانية في هذا السوع
ولا يكفي ان يعبر ذلك ماوقع الحضاري وحسوبة
الارض ، وجمال الصيغة ، مع الاعتراف بما يتبسط
الطبيعة من اثر في ترفيق الذوق وازدهار الحس ونفخ
الملك ، والى ان حارب في هذا الصدد حشيشه
التي تستلزم في هذا النوع من الصناعات
العاسي صوب من عديم احلاخ من اسير للشعوب
ساكن في عسى لمرب والبربر ، واليهود والمرتوج
والعرب منهم اعرفني والشمسي والبربري والحجازي
واليماني والسعداني . . . هم كثير . . . ولا شك ان هؤلاء من
العرب القدامى من الشرق للعربي ميانسة او عس
طريق الاندلس والشرق العربي احتلكت فيه السلالات
القرنسية والرومية والعبرية والحشيشية وغيرها . . .
عرب العرب عس على مدينة فاس مجري في
عروهم دماء محتالطة ويكاد يكون من الامور المتفق
عليها من المؤرخين والباحثين في عساب الحضارة
شدد الاندلس عس عس . . . عس عس . . .
سعد على النسخ الحضارية

وان لمدينة فاس ثلاثة جوانب حضارية رئيسية :
حسبا حضاريا ماديا قوامه اسنى الاندلسية الشكل بكل
ما تحوى عليه من زحمة وقش وممرات وسب
وغيرها ، وما يردان به من حذابة وسب . . .
وعس ، ويحل في الحسب المادي مختلف الارساء
والاطعمة والاباث والحرف والصناعات المتنوعة . . .
سعد عس عس . . . عس عس . . .
ما يطلق بفتح حضارة فاس اذ كان الصانع مادي
المائل ليعمان ، هو اول ما يطالع الزائر لهذه المدينة ،
عس ان يحاول التعرف على حوائثها الحضارية
الاجرى ، بعثت هذا الحذب ابادى حضارة عس على
مجموعة من الحرف والصناعات التي يمتاز بفتنهم
وحملها وبساطتها ، مثل صناعات الرليج ، وشقق

سعد عس والى والاوامى الصميمة مدع
بحور وبحسبا وصناعة الاحذية العسمة منه مدع
صاف . . . ومثل صناعات سروج الحس . . .
وصناعة الذهب . . . وهذه كس اسير الماس . . .
انما فيها . . . ويطلق الكتب ويصحب بصحوبا عس . . .
حملها موجه مماء لذهب هذا بصانته الاوامى
الحريجة وموائد الطعام المحروطة القوائم ومخاريط
وسائر مشتقات صيانة الحظ وغيرها من الحرف
والصناعات ، ولشدة ومع اهل فاس بالمعاصرة الاندلسية
من الصناعات ابعدها بها استقرت في مدينة فاس .
ومبرت بها فاس سوق رائدة والخبر منها كس صدر
الى المدن المغربية الاخرى . . . وهناك اسر قسسية توارثت
عدد الصناعات ويخصص فيها ، بقايا السبق الى
الحل كما عس مشهده حتى انما هذه . . .
وسروج صناعات فاس التطير الذي اشتهرت ابراه
الاندلسية من قديم ونس اليوم بلانته وانتواعه فيه

ولا يمكن ان تعرف عدد الحضارة المندة لفاس
الا بالرجوع الى اصولها الاندلسية التي ربما قد
امتدحت باصول رقة . . . عس عس . . .
المعاصرة الاندلسية وخذا الصبر حشيشه عس
سعد عس عس . . .
لموطي الذي استلته ليه . . . ولكل بيئة لولها ومراج
سعد بلقيان مع ادواى ولحرجة البيئات الاخرى
سعد . . . ويطلق منها في اسير اخرى . . .
سعد عس عس عس الماسة مطروقا على
صفت السبع الذي اشرف اليه . . . اي اسبح الذي يميز
من ما عس من اسر اندلسي ، وما عس من اصل
شرقي ، وما عس من ابناء الذوق المغربي الاصلي في
حضره فاس المانية . . . وما قرانه في هذا الصدد لا يخرج
سعد المعالاة والسحوت القصيرة المبر . . .
المن والاستقصاء

هل مدينة فاس ذات طابع اندلسي صرف من
حيث حضارها ابداعية ؟ ان الجواب عن هذا السؤال
وبها لا اكون ان محكم اسعدادي قادرا على الاجابة
عليه بالحق اللازمة . . . ولكن مع ذلك لا يفوتني ان اقرر
ان هذه المدينة ليست ساحة طبق الاصل من اية مدينة
اندلسية كغرباطة وقرطبة واشبيلية عس . . .
صلة من الفنون العمارة الاندلسية ، ولكن بها لل
حسب ذلك لمست وملاح اجرى من الذوق المغربي
الاصلي . . . وقد يبعد فاس عن ان تكون محرد تكرار
سعد عس او اخرى من المدن الاندلسية

وفي فاس التي جاتيد ذلك حصاره عقليه رصده
عربية ، يحتاج الى استعداد خاص لأدراكه وسد
دوره في ذلك في محله عنهم النور العلي
عليه السلام في صفات عمده من صفات
بأنه عموما في ذلك في ذلك في ذلك
حسنة بعثته منة حاصه اليها انتهى علم الله
والله تعالى ، ومنها تكون القاعدة الأساسية للمراح
العقلي لفاس غير مراحل مراحله القديم والحديث
ويقد كسب الحضارة العقلية لفاس متأخرة من حيث
أمر من عن حضارتها المادية ، ذلك أن تلك تحد
بمصرها وتفتح برامها الى زمن غير قصير تسم
خلاله عملية الحجر والتلقي والهضم والاستيعاب
حين أن الحضارة المادية حيثلة في الصناعات العملية
والهشآت العمرانية يمكن الاستعانة فيها بأيد مواهر
محبوبة في الحراج ، وهي بطبيعتها لا تمر بالعقبات
الشديدة التسلق التي تمر بها الحركات المصية

وحضارة نفس العقلية مردودة في العدم
التي كونه لها الى أصول قديمة ، وقد في ذلك
والله في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
منها مزاج علم وشركان بين الميسور أن تميز بعضها
بشيء ، هو نفس متحدين في ذلك في ذلك في ذلك
هذه أرقى صلة بالذوق المطه ، ما أن ذلك التمييز
تكون على شيء من الصعوبة بالهجنة الى قسم
العلم ، وذلك لما يتم به العلم من تشبيه كسب في
المسائل التي يتكون منها ، لذلك فأنك واحد ممكن
وأن في البحث ما حكيت عن عبث عن الملايح لا صلة
والطوائف المستوردة في خصوص الأدب القريب ، على
من في هذه الوسائل يعورك أكثره عند التصدي
تدركه العمية ، الله في المعربة بصفة عامة وفي
فاس بصفة خاصة

واحد من الذكر أن الحضارة المادية بدعة في
أدركت الدبول والبخشيت منذ زمن غير قصير ، عند
بوتها ، في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
بمفسد ، ولا يتم صوره فيها وحيد بينها في ذلك
القلبيين ، وهي الحضارة ذات الطابع الأوروبي ،
بينما حضارة نفس العسية بعامش بين الآن صوريين ،
صورة قديمة تنقيده ، وصورة حديثة متأثرة بطابع
العصر ، وتل أن تحد انقضاء بين الصورتين ، في كس
واحدة منهما في أعمارها وجمهورها ، أحدها تدعي
الإصالة أو تل هي أصيلة ، والأخرى تدعي الحداثة أو
هي حديثة ولعل الصورة الأصيلة في أمس للحجة الى
الصور والتجديد الذي لا ينافي الإصالة وإنما يزيدها

أشرفا وثمة وبعد فلتلها بكثيره ، وعن الصبر
الحديثة في أمس الحاجة الى الربط بين جدية حقائقه
عدم عيبه ، على نفس الحدة عرافة عديده
عقلي في بركة حادة في ذلك في ذلك في ذلك
عقلية خاصة ذات أصول وغروع ، وتكون كشجرة
جلها ثيب ومرعب في السماء ، أما أن توجد هائل
عقول في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
والأن الكتلت العسية الى سمر ، في هذا ضمن
هذا الحاصه بعض الملبس والمثمين ، يقرأوه على
تصانيفهم ويستصرون فرصة سرفه والاعب

والحد بحدده به بدعة فاس في
عنه في غير أصاب عند ريد وبونيم ، في
هذا في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
ورؤية لتدفع ، وفي دور حديثة الشكل ، إلا في
عنه في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
نمرة ، ولا تلتصق أن هذا حسن بأولئك الذين أصيب
بصير طلمع المحي المحض ، فانه ينقض حتى على
الكثيرين الذين تحدروا في تكوينهم الثقافي البيئية
المحيية ، ليظنوا على ألباق ففانية حارحة

المهمرة العقلية تكون مكتسبة في أول الأمر
بالسنة الى جميع الشعوب الأحدة بخط مبد ، يحصل
بأسر من والاعتكاف على الكتب ، ولكنها بمرور الزمن
تتبدل ، في يد في عقله الحاملين لها ، تتب
تبدل في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
ويوجد مجموع مبد في ذلك في ذلك في ذلك
تبدل في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك
ومحروم ، ومن يتغير في ذلك في ذلك في ذلك
عو يتأثر بجهها العلم الذي يصوغ أسلوب التربية
ويحدد أهدافها ، وهكذا يمكن القول بأن حضارة فاس
العقلية كانت نعم الحصر الفسي كله تقريبا ، من
حيث أن أنواعها المستطعة أصابت كل من أعمار في
بوتقة ، واستجاب لتتالده ، وحضر لإحيائه من
قريب ، بعيد ، وهذا يجدر بنا أن نلته الى أن
الحضارة العقلية ليست محروم علوم ونسب وآداب
مستعد ، وأما هي أيضا مزاج نفسي وعقلي مركب
من إحياء الثقافة وصدائها لنفسة القوة الأثر في
الأمراء والجماعات ، وهذا هو السر في كوك تحاليس
أحداث أنشأ ليس له من الثأمة بسبب يذكر ، ومع
ذلك ماتت بغير أنه ذو فوق مؤدب وقصور رقيق ،
وشمال محبوبة ، إذ أنه أخذ عن الثقافة بحيثيت

والإطعام عذابه ، وأخجل الحقيقة المدبرة المبررة

[illegible]

نستطيع القول - بناء على ما تقدم - أن عدد
المظاهر الثلاثة حمراء على الخلفية البيضاء
التي هي مظهر أساسي لم نوع تمييز متوحد
بشكل واضح في حدود صانقة - مظهرها الأساسي قد
يؤخذ على أنه من نوع قريب - وانحداء من
النوع الذي أحدهم الدوق الأساسي في العبارة يقتل -
مقتلها بالذوق الأوروبي الوائس - وبما تمس من هذا

[illegible]

قلت له . بقول : (كنت به) ويلاحظ ان هذه التغيرات في محارج الحروف ، تصدر عن الشباب النفسي أكثر من صدورهم من كهولهم نفس وشيوخها ، ألا معنى الصعوبة على هؤلاء تغيير لحياتهم التقليدية ، وعما يسمى الأثره إلى ان يخرجه بيت دوراً كبيراً إلى تغييره .

الجهة النفسية ، إذ ان التلاميذ في جدهم هم يحسون نفساً بول الخلف واليمرة . ومن أثره وانفسهم أو يحسون اختلاف يسير على الأصبع ، فحسبهم أن يحدوا أو يحدوا أنفسهم حتى أن يصطلحوا محارج الحروف

أما في مصر ، فربما يرجع أهل مصر في الخروج إلى مصر مع ذلك ، فحسب الإثارة الذاتية ، كان له أثره في تغيير لحياتهم . فثم لابد أن يبتدوا بالمحسوس الإحصائي الذي تدعوا الله بطريقه ثقلية ، وربما كان هناك عامل آخر في معبر الجهة النفسية وهو ما يعبر عن غير النفسي من قدر من وحدانية عن طريق التعمق المصطنع شيء من القدر الاندفاع ، الأمر الذي جعل النفسي على الخلف من بعض خصائص لحياتهم التقليدية هذا إضافة ما مثال جميع السمات من هذا النوع ، فحسبهم أن يحدوا أنفسهم

في مصر في مصر ، فحسب الإثارة الذاتية ، كان له أثره في تغيير لحياتهم . فثم لابد أن يبتدوا بالمحسوس الإحصائي الذي تدعوا الله بطريقه ثقلية ، وربما كان هناك عامل آخر في معبر الجهة النفسية وهو ما يعبر عن غير النفسي من قدر من وحدانية عن طريق التعمق المصطنع شيء من القدر الاندفاع ، الأمر الذي جعل النفسي على الخلف من بعض خصائص لحياتهم التقليدية هذا إضافة ما مثال جميع السمات من هذا النوع ، فحسبهم أن يحدوا أنفسهم

في مصر في مصر ، فحسب الإثارة الذاتية ، كان له أثره في تغيير لحياتهم . فثم لابد أن يبتدوا بالمحسوس الإحصائي الذي تدعوا الله بطريقه ثقلية ، وربما كان هناك عامل آخر في معبر الجهة النفسية وهو ما يعبر عن غير النفسي من قدر من وحدانية عن طريق التعمق المصطنع شيء من القدر الاندفاع ، الأمر الذي جعل النفسي على الخلف من بعض خصائص لحياتهم التقليدية هذا إضافة ما مثال جميع السمات من هذا النوع ، فحسبهم أن يحدوا أنفسهم

ومن هذا النوع من التغيرات النفسية ، فحسبهم أن يحدوا أنفسهم

المودج النفسي أو ثنائي في أكثر من محال ذلك ان المودج النفسي كان مثلاً وحده تعريفا في عيود كسب فيه انحصار المعربة تكلاً تصرف إلى حضرة نفس وحدها عند انحصار أي عملياً كانت مدن انحصار الأخرى . فحسبهم أن يحدوا أنفسهم

في مصر في مصر ، فحسب الإثارة الذاتية ، كان له أثره في تغيير لحياتهم . فثم لابد أن يبتدوا بالمحسوس الإحصائي الذي تدعوا الله بطريقه ثقلية ، وربما كان هناك عامل آخر في معبر الجهة النفسية وهو ما يعبر عن غير النفسي من قدر من وحدانية عن طريق التعمق المصطنع شيء من القدر الاندفاع ، الأمر الذي جعل النفسي على الخلف من بعض خصائص لحياتهم التقليدية هذا إضافة ما مثال جميع السمات من هذا النوع ، فحسبهم أن يحدوا أنفسهم

وتد كمن يحدوا أنفسهم أن يحدوا أنفسهم في أصعب السعير للذين الذي كان سائداً قبل اليوم . ذلك ان ساعد المادج النفسية لحياتهم المتكافئة حضرة التي في مصر في مصر ، فحسب الإثارة الذاتية ، كان له أثره في تغيير لحياتهم . فثم لابد أن يبتدوا بالمحسوس الإحصائي الذي تدعوا الله بطريقه ثقلية ، وربما كان هناك عامل آخر في معبر الجهة النفسية وهو ما يعبر عن غير النفسي من قدر من وحدانية عن طريق التعمق المصطنع شيء من القدر الاندفاع ، الأمر الذي جعل النفسي على الخلف من بعض خصائص لحياتهم التقليدية هذا إضافة ما مثال جميع السمات من هذا النوع ، فحسبهم أن يحدوا أنفسهم

في حضرة انحصار النفسية لحياتهم المتكافئة حضرة التي في مصر في مصر ، فحسب الإثارة الذاتية ، كان له أثره في تغيير لحياتهم . فثم لابد أن يبتدوا بالمحسوس الإحصائي الذي تدعوا الله بطريقه ثقلية ، وربما كان هناك عامل آخر في معبر الجهة النفسية وهو ما يعبر عن غير النفسي من قدر من وحدانية عن طريق التعمق المصطنع شيء من القدر الاندفاع ، الأمر الذي جعل النفسي على الخلف من بعض خصائص لحياتهم التقليدية هذا إضافة ما مثال جميع السمات من هذا النوع ، فحسبهم أن يحدوا أنفسهم

في مصر في مصر ، فحسب الإثارة الذاتية ، كان له أثره في تغيير لحياتهم . فثم لابد أن يبتدوا بالمحسوس الإحصائي الذي تدعوا الله بطريقه ثقلية ، وربما كان هناك عامل آخر في معبر الجهة النفسية وهو ما يعبر عن غير النفسي من قدر من وحدانية عن طريق التعمق المصطنع شيء من القدر الاندفاع ، الأمر الذي جعل النفسي على الخلف من بعض خصائص لحياتهم التقليدية هذا إضافة ما مثال جميع السمات من هذا النوع ، فحسبهم أن يحدوا أنفسهم

عهود مضت ، بعد أن أصبحت قاسى عذراء على
الاصمائل مهد الرعية للأسباب المتقدمة ؟ ها هنا بيت
الصعيد وفي رأى نى هذا النوع من المدن الموثقية
الرائدة لا يسمع به ظروف الحصار الحصرية بأن يقوم
بقوره التراجع كما كان يفعل قبل اليوم فلماذا
يتمسك أنها توجد اليوم في الخارج ، وفي العالم العربي
بصفة خاصة ، لا تلبسها إلى لمبوب مصعب ، وإنما
تلبسها إلى كل العالم العربي أو الذي هو في طريق
المرور مكثف ذلك ؟ غيب يتفق بالقرب الذي
لا تثار اعترض هذا الحديث ، كانت بعض مدنه خارجة
على أن مصعب تهادج مشبه على الصعيد الوطني
لصعته لستاد في طبيعتها أن يعرب كان شبه مغرب
عن العالم الخارجي بحكم ظروفه التاريخية ، الأمر
الذي تهادج لتحصينة الحصنة أن مدو واضحة مؤر
ومن ثم اتبع لبعض المدن التي توجد فيها أقصى وأرفع
إمكانات هذه الشخصية أن تصل إلى مركز الزعماء
من الوجهة الحصرية الحالية ، وبتش وهو أن
الصور الحصرية غار يسير ببطء شديد في هذه البلاد
سواء من الحماية أو أثناءه لتتحه للمره التي كس
امعري يعاني منها ، خصوصاً في عهد الحماية ، وهذا
استطاع في الصور الحصرية مكثف مراكز الأشعة
الحصرية بحسنه من أن يسير في أداء رسالته
الحصرية حققة طوية من الزمن دون أن يعجزه شيء
عن ذلك ، ولكن بعد الاستقلال أحد المحتج العربي
بحرح عن حموده السابق ويوجد للتحقيق مركبة المد
الخدمة ، وهذا أحد محرك شيء من المرونة غير قليل
فإننا نؤلفه على العالم الخارجي نلغده بعد بالقدرة
معلما مباشرة ، ومواجهة على ما بحرى في
العالم من ظروف و أحداث حصرية مذهلة ، وكان من
نتائج ذلك أن تم تقى التهادج الحصرية بتدبير
أمامه ملاً عليه ، وإنما حصار محكم بها تقدم يلتمس ملته
الحصاري الأعلى في حصاره العرب سوامدة ، وفي
بناظرها لأصبة وهكذا أحدث مراكز المد
المحلة في الانكماش على حسب بعد عنها بمس
الملى الكيرة كمدار القضاء ، كان في الأماكن أن تكون
هي الطراز الأوروبي الذي يحدى ، لولا أن تلك المواقد
المسوحة لمبعثاً على مدى تحته بهتل نفسا الحصاره
العربية التي صرفت نهجتها في صورتها المثالية وهذا
من الحدى الذي يواحه به العالم المتقدم للعالم
العربي أو الذي هو في طريق المد ، كما أنه الحصر الذي
هذا ويبتد الحصار انكلاسه في جميع شعوب
الأرض في الأزمنة الحديثة .

[illegible]

ما هي السمائع المشرقة على صفح منية فاس من
وجه الحصار الكائنكم ؟ لقد قرئت على تفت
= ١٠ نيج وعقد الحديث عطف لأبد من شرح المراد
بالصف الحضري الذي تكرر خلال هذا الحديث يراد
بهذا السبع عدة أمور ، يراد به أولا عبور القنطرة
على الفور والسجد - والحدود على أوساع حصارية ذات
طراز خاص ، بحيث تصاب الحصار بكمية تزدت بها
الوراء ، وتصف الجلاء الحية فيها ويراد به

[illegible]

المؤلفون المغاربة في مختلف العصور



ولشيخ محمد بن يوسف بن أحمد بن بركون
بسمي برن في كتابه الفقه والفتاوى
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

ولشيخ محمد بن عبد الله بن بركون
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

ولشيخ محمد بن عبد الله بن بركون
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

ولشيخ محمد بن عبد الله بن بركون
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

ولشيخ محمد بن عبد الله بن بركون
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

ولشيخ محمد بن عبد الله بن بركون
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

ولشيخ محمد بن عبد الله بن بركون
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

بسمي برن في كتابه الفقه والفتاوى
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

ولشيخ محمد بن عبد الله بن بركون
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

ولشيخ محمد بن عبد الله بن بركون
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

ولشيخ محمد بن عبد الله بن بركون
لقد كان له فيه ابن شيوخه .

والشيخ محمد بن عبد الله أمين عطية
المصنف في كتابه الذي ألّفه في شرح القاس
في كتابه في هذا الموضوع ولولاه تصحيح الشرح
فيها لأحاطت في أحاطة غريبة بهذه أطروحة بهذا
في الحروف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المهيمن
أنحصر في كتابه أسلم من كتب من كتب
الأحاديث المروية بخلافه المروية التي لا تزال من كتب
على معر اندود في كتاب من كتب من كتب
الأحاديث في الحروف في كتاب من كتب من كتب
كتاب الكرم الوفاء في ذكر من كتب من كتب من كتب

والشيخ إبراهيم بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف
بعض المذهب المذكور

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ أحمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف
بعض المذهب المذكور

والشيخ أحمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف
بعض المذهب المذكور

والشيخ عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ المهدي بن أحمد العباسي المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ أحمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

والشيخ محمد بن عبد الله بن عبد الله المصنف
في كتابه المصنف المصنف في معرفة أعيان المصنف

واحد - عبد الكبير المذخر الكبر بن المذخوب
الذي يسمي بغيره في كتابه مذكرة حسين يوهبات

والشيخ نعمي بن عبد الله بن علي اشرفي
في كتابه مؤلفه الاصدار بسوي جعفره والاستصدار
في تاريخه = ابن = ابن سيني احمد
في تاريخه = ابن = ابن سيني احمد

ولشيخ أحمد بن محمد بن الشيخ حماد
بن أحمد السليبي في كتابه انوار المسبحين
في بعض آثار أمير المؤمنين مولانا الحسن - رضى
الله عنه - المدة التاريخية المهداة للحضر
يحيى .

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين

و الشيخ محمد بن الشيخ حمزة بن ابراهيم
نكس الحسي في كنه سائر الانفس و صفاته
الاكياس من قري النجباء والتمجاء بها وغيره
من رتبة .

واسميح محمد بن العلي بن عبد السلام
القائري الحنفي قدوم المؤرخين المنارية في كنفه
سنة ثمان مائة اربع المائة عشر واثني عشر
وصغر والكبير هو الذي احدث في تصحيحه الا
كانت له في ذلك انا الصبر فهو مطبوع على
الحجر نفيس وفي اختصاره اندي اسماء المعاني
الذرية ومسماها الموات وصغر في احوال اعيان
المائة احدى واثني عشر وفي كتابه لالكس
والله في ديل كتاب كفيه امحتاج .

والشيخ محمد مختار بن علي البردي بحسبي
في كتابه ملوك بطريق أواديه - في شيخ واستيد
بالم أونه

سبح احمد بن محمد ابن عتيبة الحمصي
بن محمد ازهر بن سفيان بن صالح لا. ١٠١

والشيخ سليمان بن محمد الحرات الحلي
أعني في كتابه أروقة المفيدة والحل المندوب
في آثار في سورة وفي كتابه الدرر الصورية في
في ثروية الملاحة وفي كتابه بحر أقصي في

واشح محمد بن عبد الكريم بن عبد السلام
 المعروف بغير عن د. ابن الاسغر برهوي في
 فهرسته اسي سماعه نعيه الـ ام بعض اخذت عنه من
 الاعلام .

والشمس أبو القاسم في احدى على الرباسي في
يعتبره إلى الله في السج الذي جعل الماء
جوهرة الشجر وقهره أياكوف و يوز والمريخ
في المارك نيلوس والسج العوي سليمان وفي غير
ذلك من السج .

[illegible]

واتبع الطائفة بن الشيخ جلال الدين الحاج
اسلمي في نهضة التي سماها روح النهار ، في
ذكر حصة من اشياخنا الذين فضلهم اطلق من شعور

والشيخ محمد بن أحمد العنزي الكوفي لاسمي
في كتابه أسنى زما إليه طبع على أحرف وفي
كتاب حواضر الكمال في تراجم الرجال طبع آخره
منه

والشيخ محمد بن عبيد بن عيسى بن عيسى
الاصناف بشرح تراجم علماء الرضا طبع في
مكة

والشيخ محمد بن عبد الكبير بن هاشم الكندي
الحشمي في كتابه توفيق الازهار أسنة فيمن تولى
واقبر من الفصاة والعمدون وغيرهم هذه نسخة
لأندلسه

والشيخ أحمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
في كتابه ريس السوان من جمع في
الاعيان وفي كتابه كتاب الحجاب عن تلافى مع
التحدي من الاصحاب وفي كتابه ربح اسباب
بعد ربح الحجاب كلاهما مطبوع على الحرف بدس

والشيخ محمد بن عبيد الكندي السلاوي في
كتابه ذواج ايسار في احاد بنودين ومن شرح
فيها من الاصل وفي كتابه الاصل اوضح في احاد
المراد في هذا الطريق

والشيخ أحمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
فوسن انحراف في كتابه وكتاب الرمن طبع
في حرفة

والشيخ عبد الرحمن بن محمد أمين بن محمد
الحشمي العنزي في كتابه كتاب اعلام الناس بحسن
حصار من هذه خمسة احراء واساسي لا
ر

والشيخ محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
المراكشي في كتابه سعادة الابدان في التعريف
بالحضرة ابراهيمية طبع عن الحرف بنفاس
في سمرقند وفي احصائه طبع على الحرف

والشيخ أحمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
تطوان في كتابه عمدة الراوي في تاريخ تطوان فقي
في عدة اسرار

والشيخ محمد بن الحسن الحنوي في كتابه
افكار السامي في الفقه الاسلامي طبع على الحرف
في أربعة اسرار

والشيخ العباس بن محمد بن ابراهيم ابراهيمي
في كتابه الاعلام من حسن مراكش واعقاب من الاعلام
جميع منه خمسة اسرار والتالي لا زال

والشيخ عبد الله بن الشيخ عبد الله الكسبر
الحشمي الكندي في كتابه فهرس الفهارس ولائيف
ومعهم ابحاثهم والمسيحيت والمسلمات طبعه على
في حرفة

والشيخ محمد بن الشيخ عيسى السوسي لاسمي
في كتابه منها كتاب المسؤول طبع على الحرف في
حرفة

والشيخ أحمد بن محمد بن الشيخ أحمد بن محمد بن
في كتابه منها كتاب المسؤول طبع على الحرف في حرفة
في حرفة

والشيخ أحمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
في كتابه منها كتاب المسؤول طبع على الحرف في حرفة
في حرفة

ومن الاحياء حفظهم الله ورد في معيهم

والشيخ محمد بن أحمد بن أحمد بن أحمد بن
تاريخ مدينة تطوان طبعه نسخة أسرار على الحرف
والتي لا زال تحت الفحص

والشيخ محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
الادب العربي بالمرتب لأقصى طبع في حرفة
صغيرين على الحرف

والشيخ عبد الله بن الشيخ عبد الله بن محمد بن
في كتابه أسرار المغرب في الادب العربي طبع
مرتبة على الحرف في حرفة

والشيخ عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد بن
في كتابه أسرار المغرب في الادب العربي طبع
مرتبة على الحرف في حرفة

والشيخ عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد بن
في كتابه أسرار المغرب في الادب العربي طبع
مرتبة على الحرف في حرفة

وهذه الكتب التي ذكرت وما ذكر بعض من
معهودا الآتي من كتب الأدب والسياسة لابن قتيبي
وكتاب الأشارة وغيرهما برحو أن نقف عنده .



وبعد فكتب هذه المطبوعات المختلفة وأبرزها
المسألة والجهود المواصلة وقطع مساهبات . . .
وتصحيحات بكل نفس في نفس أسحت واستفادت
عن جاتر تأليف وحال المعروف مع الاقتصاد على ذكر
ولانهم وولادتهم أن أمكن بصفة خاصة .

وبعد التفتت هو ذكر المؤلفات سواء
كبيرة معدده الأجزاء أو صغيرة مما أمكنه يفتكر
العربي في قسما القرون .

أما شرحه فلا أذكر منها إلا الاسم والعنائه
وإبعاده ويكون كتاب هذا معجم لكل تأليف أنه
معدت الإسلام في هذا البلد المعروف أغلب أبي وعنه

عنه على أن يكون عدد من
محدوده المعروفه سابق ولا أقوم يذكرين العرب
العربي عنه حيث ذكر ذلك يقول .

و بعد فكتب هذا الكتاب
مدة وبو قليلة أو خمسة أجزاء و لا يفاد . . .
فتوا بها أو جعلوا إلى بلدهم

وسوف أسحت عن هؤلاء حتى أوفي يذكروهم
وذكر لأسمهم ووفائهم حسب الإمكان ويكون ذلك
رسم على حروف أسهم باصطلاح العبرة باعتبار
أسماء تأليفهم كما من صاحب كشف المستور وغيره .

فبعضنا على وصف الكتاب وصفا مجعلا وذكر
موضوعه وتاريخ أفرأغ من جامعة أن أمكن

وهذه أفكاره من جمع أسماء الكتب وترجمته
مؤلفها هي في لصفه وليدة الأندلس يس على ذلك
د جاء في ترجمة الشيخ الحسن محمد بن أراجيم بن
محمد بن إبراهيم يعرف بأصح يكنى أبو البركات
سيفي الأنصاري الموصى سنة 771 هـ 1369 م
أنكسور .

قد ذكرنا من حيلة كنه تأليف في أسماء
الكتب وأسعار مؤلفيها عرفت على حروف المعجم .

هذه أفكاره كما يرى هناك بالأندلس وظهور
بعد بالعرب وأصلها من الشرق ولكنها لم تتم وعن

المؤلف أن ناسف أشيع في أمركت هذا لا يعرف
به آخر الآن ولا ذكر له في النجرات عنه حيث
يحتفظ به فهو من لسيعة لصانته .

وبعد فكتب بهذا أراجيم فكتب كل ما وضع
فيه من أسماء كتب العرب التي القوها منذ دول
سلام الذين تعاقبوا عنه إلى الآن .

فكتب ذلك من انقوت على الكتب إلى بوحد
الآن سواء كتب برحو من اللغة إلى دحمت إليها
وأستعدت منها أو من الحرثة الحصة أو من التراجم
في ذكرت في كتب إلى وكتب عنها وبسما

وأما ذكر كتب برحو الذين عاصروهم قدي
جدا عن برحو والمجلات التي ظهرت أخيرا على
صحة . بن فواد أرحل لدين اتسلط بهم ومرتبه
د م ر د . . .

بعد فكتب هذا الكتاب
من أسماء المعجم . . .
من خمسة عشر ألف كتاب وبعد المدة هو
كثير ما ذكر صاحب كشف المظنون أسهم مصطفى
بن عبد الله المعروف حكي حقه الموصى . . .
1656 م - 1660 هـ

مع إيرادنا إلى أصيقت إليه فأنما أجمع في
ذلك نحو من ثلاثة عشر ألف كتاب وهو جهم الكتب
من أسماء المعجم حتى المغرب الأقصى وهذه الدراسة
ج عنه حد .

و بعد فكتب هذا الكتاب
من خمسة آلاف كتاب على حدة من سكر
البر

و بعد فكتب هذا الكتاب
من أسماء المعجم . . .
من خمسة عشر ألف كتاب وهو جهم الكتب
من أسماء المعجم حتى المغرب الأقصى وهذه الدراسة
ج عنه حد .
و بعد فكتب هذا الكتاب
من خمسة آلاف كتاب على حدة من سكر
البر

هذا ولا راسه الجهود مواصلة فاسا برحو الله
دته في كل يوم سبع أو اعدالم القلبي والديعه

الغلابي وباحت اعزق قام بالتأليف في موضوع
من ابو صبح ابي غالب حقة ومترده قد جمعها
وحاط بها ونقد عليها حتى صارت محتممة مد
كتاب بنسبه معرقه لا يهدى اليها في احين .

كما تسمع ان اشاف الميهث في طب العجم
قد حصل رسالته او اطروحته في ناحية من المواضع
نصه او اسطرجه مما هو خاص في موضوع خاص
المعرف بعربية .

وربما طبع بعض منها في رسالة الدكتور
محمد بن شريفه في بن ابي عميرة او اطروحته في
لائال اسعبيه لاندلسه طبع الجزء الثاني منها
ولاور ثعب الصبح .

لا . ر . طبع حتى سديون في مصر
رسالة في الراوية املاته طبعه وهو الان مهمت
في حسن اطروحته في الدكتور في الدولة
سعدية وما لها اعادة اية على ذلك ونسوي
بعضه .

والدكتور انايه لعاس في السبع عند الله
بحراري الذي حسن اطروحته في فن الملحون بالعرب
سبعه بفضله طبعه .

والدكتور محمد بن عبد المالك بن الجعظ
الكناني الحسي في كتاب ابن الخطيب بوض احري
في احب اسرف يعني انه صبح .

والاساذ انايه احسن بن الشيخ محمد بن
عبد السلام المائح ارباني في رحله بينوى وقد
طبع مقدمه وعلى سله طبعها اعادة الله وعرفهم
تم .

كما لا رار ان يظهر اتاح البعض منهم في هانم
الطبع وان كانوا حازوا بها شبتهم وانما سمعت
صداهم وربما اذكر بعض منها داخله ان شاء الله .

حفظ ليه كل من سيج هذه اساهج واعدهم
على حمة العجم صالح هنا اسلاذ اعزق .

هذا وبعد ان اشرف على هذا المعجم على اتمام وان
ان حلا لزياده ولتصحيح والاصلاح واسحت
وسمعت .

ظهر لي ان اقتطف من الكتاب تقريرات لنشر
حين سرف . اذكر وفاة المؤلف او وفاته واسمه ونسبه

وبعد ذلك اسماه مؤلفه كيف ما تشنر وذلك لنشر
على صفحات مجله ديه اسحق الغراء التي تصدره
وراره منوم الارواح يكون ذلك بن مثاليها اتبعه
التبايع ويكون ذلك عروبا ما في هذا المعجم تصفه
مجلة عامة

ورحب من الذين بهم اعادة في اسحه بهذا
الموضوع ان يقتلوا بافراح وجد ذلك .

بمذرون جامعه ان وقع منه في بعض الاحيان
حسن وبعض وفي ايكابهم لسه على الاعلاط والادهم
حتى تشدرك في محبها .

ولا يحق ان هذه لمراسات من الدراسات
اجامعه لا من الدراسات الفردية كما هو شار في
الدراسات العامة وخصوصا مل هذا .

المؤلفون المعاربة في مختلف العصور

364 هـ . 964 م

محمد بن حارث بن اسد الحنسي الاندلسي
دخل الى مدينة سببه تحه اهدب عدهم به :

كتاب في الاتعق والاختلاف في مذهب مائت

كتاب اقبلا

كتاب السب

كتاب في راي مالك الذي حاف فيه اصحابه

كتاب المؤيد واروه

كتاب المحاصران

كتاب الاقياس

عرف

كتاب السب

كتاب السب

كتاب السب

كتاب السب

كتاب السب

كتاب السب

كتاب السب

453 - 106 م - 523 - 1128 م

عبد الرحمن بن محمد . عبد رحمن بن
الصغر الانصاري له :

محصر اسيرة ومعري .

الامام ابي معرفة ارويه وتعليق السماع
المطبعة وهي فهرسة

42 1135 533

555 - 1160 م کاں حصہ
عمدہ جلیات فی مورخہ نورانیہ :
کتابت محمد بن قلی المعری : ۵۰۰

شرح على أسماء الله الحسنى

عنه بن عبد الله العسلي انجني المعروف
بالسلامتي يكنى ابا عمرو به
لروايته في عدم الاعتقاد معيد لعمري = مسجحه
من قبل الانجني اسبهي حمره

1.85 - 581

عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيمي
 حيد و حار أسعة عر كس
 لغفور آية الرصيه في الغرائص
 بقبر جدك مدني
 ربح على رثا من ماله
 تسم

بدان قضا
مما له من
مما له من
مما له من

$$= \frac{1}{2} (A_1 - A_2)$$

محمد بن عبد الله - في عهد محمد بن
عبد الله بن حميد - محمد بن حميد و
بنو له .
حسن المرتضى - في بيان من عليه الحق
مقام يشارك في اهتمام الشريك
بمن التمسح على عرشه القراءات وناسخه
ومسوحته .

فدفع هؤلاء الصبيان ورويع رصاص الإجمالي .
 ورد منه على بعض القسيسين بمذبة طليطية .
 بعد أسبوعين . في معرمة آيات الرسول عليه
 السلام والسلام
 في الشكوى والاعلان أعوس .

1.90 - 586 1138 - 502

محمد بن سعد بن أحمد بن سعد يعرف بابي
 - - - - -
 كتاب التواريخ في التجميع من الجعر والاسم كاه
 كتاب التجميع من - - - - -
 داود سحيتاني .

p 1198 - 595

الكتاب المستوعب في أصول الفقه
رسالة في الإيعاد

1195 - 592 1117 - 511

أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عيسى
المحمدي عروة بن مضاء له :
كتاب سفرة تربية القرائن عهد لا سبق من أسنانه
كتاب المحررة في الشعر والرعد في الشعرين

p 1206 - 603

محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم
 له في أبيه القتل لاوتي له
 المستعان بمقابض الصالحين والعبد عبد الله
 في ٥٩ من ١٠
 في ١٠ من ١٠
 في ١٠ من ١٠

217 469

↑ 1276 - 675

رحمہ من امی راشد الولیدی به
کتاب الحلال والحرام
ظرو علی القدیوة
شرح علی الناس

[illegible]

مقالة في برول الرماء بمرض قوم انجذت
مقايه ليهن بجز العفراء المصربين في امرا

1301 639

مفتی بن عبد الرحمن بن علی بن مرسل

الوسيلة لتكري امرحو بقعها في
وهو تمرر لدى دون عيه علة اع
عسرانة اهرنة

الحريرة سبعة عشر
قائمة سبعة عشر
كتاب التيسر عشرين بها اثني عشر ورع وقاب
قائمة عشرين
قائمة سبعة عشر
الحريرة هي العروس

کتاب فی ما کان وما د
علم غریب القرات لاس هرور
نظم اصلاح المظن لای العربی

نظم اشعث لاور من آداب الکتاب بعد ترجمه
کتاب الحی
به الامان لای شمع علی حروف المعجم.

r 1318 — 718

نظم في علم الفرائد يعرفه بصيغ الحرا

1319 - 79

علي بن محمد بن عبد الحق الصحراني
 حسن راجع أسبق عليه
 الصلاة على الشاطبة
 نعتي أرمده
 شرح على أسد رثة
 نعتي رد فقه على منصوره الذين بشمول أبي
 نعتي وهم عنها بعرض

656 - 1258 م
 محمد بن الحسين بن محمد بن يوسف القاضي
 المعروف له
 شرح على حروف الألفاظ ووجه النهائي
 المعروف بـ "شرح الألفاظ" المعروف بـ "الشرح
 510 سماه زهرية في شرح الألفاظ".

f 1258 - 656 - f 1201 598

احمد بن محمد بن ابراهيم بن عمر القرصبي عرف
 بـ شرح من توفى فافهم به
 اختصار صحيح الامام البخاري
 اختصار صحيح الامام مسلم
 شرح عليه سنده المزمع على صحيح مسلم
 شرح على الامام البخاري

$$r\ 1268 + 658 = r\ 1186 \quad 582$$

أحمد بن عبد الله بن محمد ابن عمير المحزومي
يكنى أبا المظفر له
تأليف في ثلاثة موضوعات وتصيب أروم عليها بها
به مفتحي العمود الإسماعيلي
تعمدات على بحر السبب الراوي في كتابه
رد على جمال الدين أبي محمد عبد الكوسم
الاسماعيلي في كنهه المستفي من علم اسمعيل
بات على ما في السابق من التعويذات
رأى البحر على نظم وشر

اصباح الاحرار والاندلس - شهاب الدين
اصباح في شرح الدور النوع في اصول عقود الامام
م

r 1376 778

c 1368 - 770 c 1313 - 713

[illegible]

1379 — 779

نوعه أحرق في ذكره أحرق
نقط الكرم بأحبار الدم .
محطته والرباب
الساحية والساحية لي تميز طرق المدافعة
والمدارحة
تسم الأتياخ بمحاذرة الأرواح
رحو في الحذل .

r 1376 773

r 1385 787

محمد بن محمد بن عمر بن سفيان
عزقه بإجراد له :
قلم الحسن الحارثي

تقريباً معاً بحسب تسمية المسلمين وأخبار الكفار
ومما يلزم أهل الدنيا من الدنيا والفساد

٩٢٠ - 1538 م

أحمد بن يحيى أبو شريش له .
أخبار العرب وأخبار طبرستان عن حدود
أرمينية والاندلس وأخبار طبرستان عن حدود
أرمينية . في الرد على من أفتى بتصغير
أراضي المسلمين .
أصبح المسالك إلى قواعد الإسلام من كتاب
ممدوح أحمد .
المهمل المثلث والمهمل المثلث والمهمل المثلث .
مداد الوثائق وأحكام الوثائق .

شرح على وثائق أبي عبد الله محمد بن أحمد
الغضائلي سماء غنية العصر والثنائي في شرح بقية
وذلك أبي عبد الله العثماني
العائلي في علم الوثائق
تفسير على عربي ابن أحمد
في أخبار
كتاب الوثائق وقد ترجمه أبي أحمد إلى اللغة

٩18 - 1512 م

محمد بن عبد الله بن محمد أبيه أبيه
مكتسبي قاضي غاسي به .
كتاب أسسه والإعلام في مجالس .
وأحكام المعروف بالجلال المكاسب نوع منه عام
896

841 - 1458 - 919 - 1514 م

أحمد بن أحمد بن أحمد بن أحمد بن أحمد
عزري أستاذي . الشيخ .
مؤلف على الصحيح سماء أرشاد الملبية إلى
مناصب أحسنه
كليات في الفقه
جائز على المختصر وبعض شراجه معاه
شقاء الملل في حل مغلل خيل .

أشاد أشيريه من حوز القصيد في علم الرسم
أمداد أسحر القصيد
مدح محمد بن أحمد
عنه الطيب نظم
سنة حمد .

شرح عنه سماء عنه الطيب في شرح هدية

فهرسة سماء بعض رسوم الأسماء بعد
أنشأ أهل الأرض .
في علم
علم في القراءات أسجع جمع منه ما يسمى
بمعصرة الصقري
روضة الهوى في أخبار مكاسب الزبور طبع
على أحرف .

920 - 1514 م

محمد بن عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن
عيسى الشري به .
المعرج نظم
مراسلات مع الشيخ محمد بن يوسف الموسوي
ج .

956 - 1549 م

أبو العباس بن محمد ابن خور له
صمد المار لمحيي لعمام الانصار في تصرف أهل
سنة الفقهاء الإخبار تكلم به على صناع الفقهاء
بذكر والرحمن بأن ذلك جائز .
جواب عن سؤال رفع أبيه نظم في مسألة دهمية
شرح على نظم الشيخ عبد الله بن محمد الهبطي في
نظم وأخفى وأرخاض طبع على الحجر ناس .

963 - 1556 م

محمد بن عبي بن عبية الشعلبي دفين مدشر
برعدى من قيلة بني زهران له
الجنة بشرط العمل بالكتاب وأسنة
الكتاب المختصر لأهل العبادة وأتفقوا وسمي

p 1584 - 992

1507 - 964

† 1586 — 995

970 - 1567 م تقریباً

حامية كرى على شرح الكسرى بالتسبح
الموسى فى علم الكلام
حامية كرى على الصغرى للموسى
مرامى المحمد فى آل احمد
شرح نظم علاؤالدوله المحمد لايز الصباغ الخزرجى
الكسرى

1984 447

شرح المنهج المتحجج الى قواعد الذهب
شرح المحصر من مسقط الدرر
لعمدة كبرى معبد
لعمدة صغرى

فاس : عيد السلام ابن سودة

احياء النفس ونشر الامي وانطلماسنة داخل البلاد ، و
تحرير بعض المحور المحلة ، قطوط التربعانيين من
١٠ - يوم ثاني ذى القعدة ، عام 1182 = 28
سراير 1769 (7) ، وحسن بعض المراسي كآستي ،
واسعى اخرى كالصويرة وفضاله ، وحدد مبداء آت
الدار السقاء) ، غير انه لم يسكن من استخرج
مليبه وسنته من يد الاسلانيين ، وريط علاقات ودية
مع عدة امطر في اوربا واشريق الاوسط

ب - أعماله :

كان سيدي محمد بن عبد الله مؤلفا بالعربية
والنفس كعدة مولاي اسماعيل ، فشيده صروحا عدة ،
وكون كتب عظيمها ، ونصم الخطابة ، وصرب سكة
سنة

ج - مخراته في المذار الثقافية

قد يطول بنا الحديث لو حاولنا ذكر كل ما جدد
و شهد هذا البنك العظيم من مبادئ ومدارس في
جميع المدن المغربية ، لأنها بعد بآيات ، وتكتفي
بالقول ، كما أشرنا الى ذلك من قبل ، بأن الثقافة بلغت
عظمة الازدهار في عهده ، ما لم يوجد غيره
كثيرا (8) تشجع العلماء على محسن معرف واتب
الكتب وهكذا امر ثلاثة من اكابر اسبانيا ، مشارق
الانوار بلام أبو النصل الحسن الصافي (ت 650
= 1262) ، التلت لكل واحد منهم مقال الثب الاور
من نصيب الشيخ القنودي بن سوفا (9) ، والثاني

للشيخ عبد القادر بوقريص (10) ، والثالث للشيخ
ادريس العراقي (11) . وما تبقى هذا الاخير قبل
تنام نصيبه من الشرح المذكور ، أمه ابنه عبد الله (12)
بابر من السلطان .

إن سيدي محمد بن عبد الله هو أول من نظم
العديبه ، ووضع برنامجا دراسيا لجامعة القرويين ،
بشوره المؤرخ بعام 1203 = 1788 ، والذي
مقتطف من مصله الثالث ما يلي : « أمرنا بدرس في
مسجدة قانس الا يدرسوا الا كتب الله تعالى بتسميره
وكتاب دلائل الحيرات ، والصلاة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، ومن كتب الحديث المسانيد والكتب
المستخرجة بها ، والنحوي ومبليها وغيرهما من
ابكتب الصحاح ، ومن كتب الفقه المذونة والبيان ،
والنحصيل ، ومقدمة ابن رشد ، والحواهر لابن شمس
والنواذر ، والرسالة ، لابن أبي رند ، وغير ذلك من
كتب الاثمين . ومن أراد بدرس مختصر حليل ، فانه
يدرسه بشرح بورام الكبير ، والموافى ، والخطاب ،
والشيخ على الاهورى ، والدرسي الكبير لا غير ،
هذه شروح الفقه من مقرر حلي مقصودا عنها
وبها له خفصة ، وما عداها من الشروح كلها بسة ولا
يدرس به »

وبعد ذلك تأتي لأتحة الكتب الموصى بقراءتها في
محتمل السنون .

« وكذلك تروى سيرة المحسطين صلى الله عليه
وسلم ، كالكلاهي ، وبين سيد الناس اليعمري .
يكد كتب النحو كالنسيهيل والآلسة وغيرهم من كتب
هذا الفن ، والبيان بالايضاح والمطبول ، وكتب

(7) هذا التاريخ العممي الموافى ليوم فتح الجندة فقيه البصري في الاستقفا ، 8 : 37 ، غير ان
حصول موافقة التاريخي البصري والميلادي بجمال يوم انتج موافق لسنين جارس من نفس السنة .

(8) يذكر من مؤماته :

١ - الفوحات الالهية في تحايث خير التربة

ب - الجامع الصحيح الإسائيد المستخرج من عدة مسانيد

ج - مواهب المنان بما يفاكد على المعلمين بعلومه للامنان

د - رسالة في منهج التعليم .

ه - رساله في احباراته المذهبية .

و - عروج القلوب

كل هذه الكتب في الحديث و سنته الا الاخير بقدر جمع عنه ، يحسن من التمدد المغربي

9 - انظر ترجمته في كتابنا الحياه الادبية بالمغرب بام الدولة العلوية ، ص 257 - 262

(10) انظر ترجمته عند ر. بروغيسمال ، الشرفاء ، ص 146 وبعش رقم 6 .

(11) انظر ترجمته في كتاب الحياه الابنة ، ص 232 - 234 .

(12) انظر ترجمته عند م. الكتاني ، سلوه ، 3 - 13 .

التصرف في ديوان الثمرات الستة ، ومقامات
الحريري ، والفحموس ، وكلمن العرب ، وأماليا
على من في هذه الأجزاء ، وبأمره من غير
الله وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
بأنه في سيجته ومن أراد علم الكلام فعليه أن
يقرأ في آل عبد الله ، والله في حمية
المنبر (13) .

يقول علم الأصول « لأنه لو قد خرج منه • ودوافعي
الحق قد دوت ولم يبق اعتقاد • والطلبة أبو حنون في
الاعتق • كل من أراد منهم أن يعطى علم الأصول
معنى الحق فيه • أراد أن يترب عقله أن يقتصرم » (17)
و « من تربى الشرخ المتكويرين واشتغل به • درس
معنى وأصله من شرح حليل • حاشه يكون كمن
• في الماء وأتم الضراب » 17

- | | |
|----|--|
| 3 | الحياء المنزه ، في محله العرب ، النسبة ذ . دس . ديسمبر ١٩٦٥ ع 8 |
| 14 | المصدر السابق ، ص 9 . |
| 5 | ج البوسي . محاضرات . د . د . و رساله انه كتب بعض ما فيه عن هذه الحرب |
| | الخاتمة . بحسوبة رقم 1224 ك ، ص 167 - 187 |
| 16 | انظر هـ المهدي الفاسي ، مجمع الاسماع ، ص 30 وب بعدها |
| 17 | مقدمات من البريوم المتعلق باصلاح التعليم المثير اليه سبق . |
| 18 | انظر ترجمته في كتابا الحياة الادبية ، ص 226 - 227 . |
| 19 | انظر ترجمته في كتابا الحياه الادبيه ، ص 306 - 309 |
| 20 | انظر ترجمته في المصدر السابق ، ص 281 - 284 . |

میتا معسرین کتابا . و عو وان لم یثبت مدارس یثبا
معل املانه ، سیه جود عودا یثب کالیو صاب ، د .

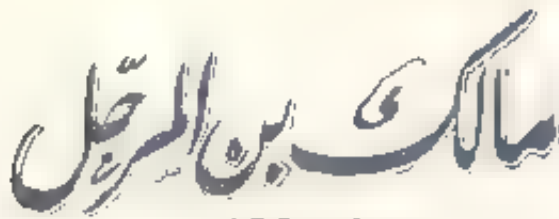
ومن السمات المميزة لمولاي سليمان تصويره
لعقله المتين بعباديء انصحيحة بالاسلام ، فكانت
حارب بشدة جميع البدع المحالفة للسنن النبوية ، وكان
ج. م. من أشهر الوهابية في الجزيرة العربية ،
عوفي ، ومما عدي تعاليمها الصارحة ، تمنع من
تعمير القبور ، و : من يدفن في القبور 30

وعندما أمم محمد الحبري 28، شرجه على
صاحبه من الزمان 30 بعد وفاته في التسمية
و شهد الى من في سبيل 31 من قبله من
... في سنة 32 وقد أوفى عذرا
العالم عذرا من المجهودات المهمة وحسن مكتبته آتقي

27. ابن زيدان ، أحياء العلوم ، مجلة المغرب المشرقية لها سابقا ، ص 10
 28. عبد بن شويحري بسوي د ب م 1841 - 1849 راجع للمحققين من أجله
 ابن سودة ، خليل ، 2 ، 431 ، 432
 29. أنظر ترجمته في كتاب الحياة الأدبية ، ص 235 - 240
 30. كان لمولاي سليمان - كوالد الفقهاء يساهرون على تطبيق تعليماته ، بن بيتوم : ابن شقرون
 الفاسي ، ومحمد بن عثمان الهكاشمي ، والطبيب ابن كيران ، ومحمد الزموني ، وخمدون ابن الحاج ،
 ومحمد بن عبد السلام ابن بصير .

نشرت أعداد [من السنة 16 من مجلة دعوة الحق] أعداد ٠٠ وهو
 ٠٠ من الكثير العظيم من الدراسات والمقالات العلمية والأدبية المفيدة .
 ٠٠ من أجل ذلك ، أحسن أن أنه على تصحيحها
 رعاية بهما ، وذلك [: في بحث ، أبو سالم الصياغي] للدكتور محمد
 الإحضر ، الذي جاء فيه بصحفة 168 نسخة كلمة الأستاذ من الدين
 وبولا الأستاذ لقال من شاء ما شاء ، إلى بن المارك أحمد بدليل تاريخ
 أثبتة المذكور عقب اسمه ، وهو لا بن المارك عبد الله الأسام الحدث
 أفتية مشهور من أهل القرون التي . في معال عالمة ابن المرحس
 بالأستاذ العلمي حبلان الذي ذكر فيه أن المتصور الموحدي هو صاحب
 وقعة العقاب إلى أنهم فيها أفتى المغربي بالاندلس ، ولدت وهم ، من
 صاحبها كان هو أناصر بن المتصور . وأما المتصور فقد التصرف وقعه
 الأرك كما هو معلوم ، على حد تصير الإداة المعربة وشكر .

187



A 699 604



الأوضاع السياسية والاجتماعية والفكرية في عصره .

للاستاذ محمد العلي حيدر

- 2 -

2 - حياة ابن المرحل ومحيطه ..

1 - حياته : في مالقة وسبتة وفاس من خلال
اوصاع عصره

پا سائي عين مولدي كي اذڪرہ
۱۰ باب ۱۰۰۰ م ۱۰۰۰ م ۱۰۰۰ م






ولكنما لا يعرفه الا بسمته ما قبلي رحي من
ماتله 13 عدد اسي ولد فيهد اسي بيه اوف ايداني
في تده رحت في تلي تده رحت بيه من
تده رحت في تلي تده رحت بيه من
تده رحت في تلي تده رحت بيه من
تده رحت في تلي تده رحت بيه من
تده رحت في تلي تده رحت بيه من
تده رحت في تلي تده رحت بيه من

[illegible][illegible]

مسند احمد بن حنبل = باب ۱۰۰: الحجج من 323 و 897 ح ۱۰۰ و ۱۰۱

23 بقية موعاد السيوطي ص 384 - دائرة المعارف الإسلامية مجلد 4 رقم 31 .

١٠٠ - الحال ج ٢ ص ٣٢٣ - استوف الإنمى ج ٣ ص ٩٩ .

3. بسبب ولادته بملته كما يظهر عنه بعض المؤرخين كان خشميون من أبناء الإنديس الذين أسهت
بيهم صناعه لشعر واب . انظر المقدمة ص 565 .

من تاريخ كتابة اصدان سنة ثمان وعشرين
وسماعة وهو مخطوم في بحر المسط (4) يمل

في شهر ذي الحجة يوم الخميس ص ١٠

في عام عشرين زد لها خمسة
من بعد سنحائمه كلها قمر

الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible][illegible]

أما المذهب الذي رجع إليه ، فمذهب أهل كسلا
كزحل جدد على بن عبد الرحمن بن شتمرية أنى
مدائنه وألفن لأمنباب ولشوامي ، إذ من المديوم كما
مرفق سابق ، أن وقعة الجندية سنة تسع وثمانئة ،
التي جرم فيها الموحدين ، كانت انعكاساتها مؤثرة
على الإندلسيين ، فبعد هذا تمكن الصغاري من الاستلاء

۱۴۔ حدودہ الاقصاد جی ۲۲۵۔

5 يقول ابن خلدون، وأما الإندلس، فغلبت فيها من أهل تلك المملكة بأسحاء من العصور الأشيخية إلى عصره، ومن ثرى الإندلس إلى أربعمائة سنة 565 الفس 43

على أكبر ملثن الاندلس كاشيبية وقرحية وغرها
من الملث والشلح ، مما دعا كثير من اهل بلاد
الاندلس لنزوح الى غرناطة او ايجرة كما سبق
ذكر في تفهيد السارحي ، الى المغرب عامة ومكة
خاصة ، فوارا بديهم وجوانبهم وحائهم كما تبين
من المسند ان يكد . حصة من عسكه مثل السب
لنفي اضطر اليه حذره ليقبض بان العدو من عسكه
يصر الى مائة كما سقطت غيرها ، وهو من خضم
علا . وان بحر الرمن عملا ، وليس يعيك ان يكون
انه قد لا ترا جميعهم في احدى مداخل المسلمين مع
انصارى ، فرب . وهو العربي . او بناء على توجيه
من فيه مثل وفائهم . المروج الى سببه يضاف
ذلك الحق . ويؤيد هذا اراكي شطر من ايدب بونها
من وفاته اوصى ان تكسب على شمر يقول بها :

رو تجرب بمغرب نرجا ما لك وسي

وقد اتم من المرحس دراسته بالمعرب ، وكانت
 في سنة ١٠٠٠ هـ ، اذ لم يشك انه ذهب الى عمره ، حيث اجد
 عن أبي زرع المرعبي والقمي القمسي ، بعض
 من تراثه ناعا طويلا في علوم اللغة والآداب ، الى
 جانب اطلاعه على علم السراج مما اشتهر له في
 ميراث بعضه غرابطه وشروطه .

لا يعرف من ذهب الى قاضي لاسهام ترسمه .
واختار ابي كاتب من اوائل زمن مملوكة لسلا .
بنية اقتصاد حياتك عريضة . ولا شك ان ذلك كان
وسيلة في عهدة ابو حنين وحكمهم . اذ ظلت كبريت
في سنة اربعين وستمئة حين استولى عليها امين
خلاص . وابعد من قبل ابو حنين . ويظهر من خلال
الاجداث ان ابن مروحى كان رجلا عابدا محترفا
من مملوكة . ولعل ذلك يرجع الى امرته ايضا .
اذ نراه يوفى صبعة الوثيقي عن اربع وعشرين
سنة . ومضى القصة . وهو مهمل لا يقدم له الا من
عرف رجلا صفيحة . اراى . في سنة ١٠٠٠ .
في بلاد عبد عبد الله عبد الله .
لحاربه الصاوي بالانديس . ثلاث سنين اعجب
لحاربهين .

دراسة تلك طيلة من علوم اللغة والأدب إلى دراسة
دراسة الأولى في علوم الشريعة قبل أن تتعمق
في دراسة العلوم الشرعية وهو سبيل بلاده في

دراسة العلوم الشرعية

دراسة العلوم الشرعية

دراسة العلوم الشرعية

دراسة العلوم الشرعية

دراسة العلوم الشرعية

دراسة العلوم الشرعية

دراسة العلوم الشرعية

ويذكر في مبحثه أنه أسس من سنة 1111 هـ
بم وضع من سنة 1111 هـ إلى سنة 1111 هـ وهي بها
إلى أن توفي بعد - ويظهر أن المرة الأولى التي أسس
فيها من سنة إلى سنة هي التي كانت من حين سنة
دراسة العلوم الشرعية - دراسة العلوم الشرعية
كانت تسمى آنذاك بالمواعظ بجهات غربيها
وعبرها فسمي كالمعنى الثانية لفيلسوف
من وسن وسنة 1111 هـ

ذكر في مبحثه أنه أسس من سنة 1111 هـ
هذه السنة قال في كتابه حازوا على عدد من يدرسون
في المطبوعة من أهل المغرب إلى الأندلس برسم عهد
وهو أن حيش حاز إلى الأندلس من سنة 1111 هـ
والسنة في حواشيهم - أن التصديق - دبرهم الله
بما - كانت تكتب في بلاد المسلمين بأخبارات
وسنة - فأدوا أكثرها - وألحقوا - سنة
وتجمع أهل الدولة بهم - فصنع الفقيه الأديب
المكي أبي الحكم مالك بن أرحس رحمه الله قصيدة
بحرص فيها بي مرثي وسائر المصنفين على جهاد

وجمع انشراحه على اختلافه أنه كان حسن
كتابة - والسفر غيب عليه 6 - وحسن الكتابة هذا
بمعنى جودة الإنشاء وبراعة الأسلوب وحسن الخط 6
في أشهره استجابه لكتابه بونه ابن الأحمر بالاندلس 7
والأمر أبي مالك عبد الواحد البوشي لموضح إذا كان
بولاية العهد ولأبيه أسطر يعقوب بن أبي أسكنه
كما جاء في الإحصاء 8 ولأبيه يوسف من بعده وهذا
ما وصعه في مكانه سامية على السطوح الرسمي -
وهو ما ينعكس على ما كان له من حسن صيته - وعلمه
بما يحسنه في صنف من رايوا لكتابه بعده في
بلاد المرينيين من أعمال ابن الخطيب السطحي
بغرياطي - وابن خلدون صاحب المقدمة -

وسم تكن أنكبة وأصحابه بها دلتها عن خطه
أحسن وأسلوبه الواضح الرائع 9 من وعن حصول
به ندرا ما تتوفر في لسان حتى يتقن معهم
بعد كان - بعد بعض شذوذ الأثر في تعاريفه
والسور في ميدان الفقهية وحرارة سادته وحلوه
لغته 10 - وقصه في رواية العلم والشعر المنح
والتراث نسبة لأحق وانفتاح المعرفة وهو
وصف محليته 9

بيد وما عرفناه من صفاته استبعد - وأحلافه
بشبه - هو ما تحثه عنه المير - سنة
نصير المرينيين ومجاهداتهم
التظيم وأسفر عن أكثر انتاج وقد سهر عليه
أقول حتى كان لا يكلم إلا شعر - إذ لا حسن مكتوب
أو فكره إلا فيها شعرا وسبى الحديث عنه وعن
شعره في غير هذا المكان -

ويظهر أن ابن المرحل كان فردا انداه للعصاة
سبعين فراعته للمريد من الدراسة في اشيلية
أخذ بها عن أبي علي أسوسن وأبي القاسم بن بني 10
لأن هذا من حرمه عن قول الشعر إلى أن حصل من

6. جدول الإنشاس ص 222 / 223 - جدول الإنشاس ح 3 ص 99 / 100 - درة الحجال ج 2 ص 323
رقم 897 عليه أومعه ص 384 -
7. المقدمة لابن خلدون ص 565 -
8. الإحصاء لأحمد الأول ص 483 -
9. جدول الإنشاس ص 222 / 223 -
10. يقول ابن خلدون عنه في مقدمته ص 565 : ومالك بن المرحل من تلاميذ الطيقة الاشيلية بسنة
- (11) درة الحجال 327 - ازهار أرياض ج 1 ص 29 -
- (12) ازهار أرياض ج 1 ص 29 - جدول الأقباس 223 - درة الحجال ص 324 ج 2 -

المستضعفين وأنه كان في تلك السنة بهامة قاضي ،
تكتبه للأمير أبي ميثاق بن أمير المسلمين ، أبي يوسف -
أمر - . فبعدة صحاح جامع القرويين من قاضي
يوم الجمعة بعد الصلاة - فلي الناس فيه مفعلة ،
وكتب كثير منهم بحقي ١٣ وانصيده من
استسقط يقول في غلتها ،

13) البخيرة السنية ص 108 .
14) الإحاطة : المجلد الأول ص 336 .

الدهلي ... أحاز به والده وابن الحسن بن أحمد
ابن ترمسج ، ، وخاز لأمير ربيع ونصره ، ولم يذكر
وفاؤه في مشيخته 15 .

ضميمة

... رحى ...
... رحى ...

... رحى ...
... رحى ...
... رحى ...

... رحى ...
... رحى ...
... رحى ...

... رحى ...
... رحى ...
... رحى ...

... رحى ...
... رحى ...
... رحى ...

... رحى ...
... رحى ...
... رحى ...

5 عبد الرحيم بن محمد البردسي ، العام
الشمس اعامل المحضر المني والكني أبو ربيع
... الدين بهم اسمي ، رحى أبي المرق ...
... الإفا ... وحصل كان محضاً لمذهب ...
... الفقه على طريقة ... ودخل ...
... في فاس واستوفىها إلى أن توفي بها ،
كان له صبور بها 17 .

- 15 ذكره الحال ص 282 رقم 742 ج 1 .
- ... 384 .
- 16 الذيل والشمسة ج 1 ص 322 .
- 17 حدود الأقسام ص 223 .
- 18 أفضول السابعة ص 32 .
- 19 ... ص 100 .
- 20 ... ص 305 .

... نسبه ...
... النسب ...

6 - أبو عيسى بن علي وهو أحمد بن محمد
أعقبه المحدث ، وفي القصة هذه صورة أبي إسم
السلطان أبي يوسف الرضوي ، ومعه عن أبيه
محمد 18

ولا أطا في حاحه سيبين مدي العلاء بن
ربط بين هؤلاء الأشباح وبينهم ادسا أبي الحكم
الدهلي براه سبعة بها عرفوا به من فضل وعلم وفقه
بعده وفراغات وما عرف به بعضهم من روحانية
وخصوف .

تلميذه (19) :

كما أخط أبو الحكم فقد أعطى وعرف من تلامذته
نلة من الأدباء والشعراء ، كان لهم شأن ووزن يذكر
في عصرهم ، ومنهم :

1 أحمد بن إبراهيم بن أبي إسحق البغدادي
العراقي الأنديسي ويكنى أبا جعفر روى عنه ورحى
أبيه من بلدته وخارجها الكثير ، وتصنفه للأقراء
وأسماع المحدثين وتقديم أقربه وتدرس الفقه ،
وكان من ذوي التجويد والاعتناء بأدب بالقرارات
حافظ لمحدثه ، سمع أرواحه ، بحث عنها وانتص
من أخصه إلى سته ، فعل ذلك بلائصال يتبعها
أبي الحكم بها عرف من عنه أبو اسع ، وكان مولده
ببلد سته ثعل وثشرين وبتمذه .

2 - أبو حيان : أمير الدين محمد بن يوسف
البربري أنقري البعوي الأنديسي الموفى سته
حمس وأربعين وسبعه ، وقد أحاز له ابن المرح
يعول أنقري ، ومن كتب عنه من مشاهير الأدباء ،
أبو الحكم ماث بن عبد برحمن بن علي بن القوج
المانفي بن برحمن 20 .

ع في ا س د ه ز ح ط ي ك ل م ن هـ
 لاسيني + وفي القصة بسطة بعد خروجه من بلاد
 اشديه عند تلك ايام عنده سنة 646 هـ اخذ الله
 من ضيق اتحاد ابن ابي ارمج وروى عن
 في الادب ان عيسى ابي الحكم مالك بن المرحل رحمه
 الله بنده ونام (خطه 27) .

[illegible]

معاصره

[illegible]

وحبانه احدى دعايته ، او ضم عن امره فيه .
فوجد عنه ، وقله فسيده في هجده .

لكلاب سبه في اسباح مدار
واشده دركا لذك ماليت

شبح تقى في اسبابه عمره
وحال ككه اكلام لامك

احس سمائله الساب اعزى
وعقد سريره انجده المعبت

واند شيء عنده في محفل
سز لاسار ابحاص هاسك

عسى سحره اسير معك
ونافه رؤيه الحسم اناسك 30

وعنه مع كلب غلظه في رفته ، وانقصده
خوية ، وكسا تكفي نه سق لآ في باقي من
نحش وسقط الكلام 31

وبصرف النظر عما تحمسه من تهم باطله بعد
ان المرحل يربطها ، ولا يثبت عمده ،
من اخلاق فاسده ، واحرام بين الاوساط المخلعه ،
وعنه ذلك فبين المرحل لم يبدل الحق وانسب بصله ،
وم يفض او يخط ، بل اجاب ابن رسيق ،
بعباب هاديه من على بصر عفته وورانه قفه عالم .

كلانه ابراهيم آذبي
بايوافن على سانه دائري

وقد كنت اوجبه بعضا
ولكن عرب من وراء الحداد 32

2 - ان الربيع : العالم البحري الذي جرت
فيه بين ابن المرحل مناظره حول عاد ، والتي قل
عنه ابن المرحل به مشهورين .

عان قوم كدر مباد
ليت شمري اسم همد

واذا عابود حمله
دون علم كان حاد 33

وبعد كتابا في البرد عليه منورود ابعدت عنه
في موضعه من مؤلفاته الثرية .

3 - سحر : سحر احمد بن عثمان من الصلاح
لحسية انفسه ، استبد واعد وحيله بغيره ،
كان لها مكانه مرموقة في الادب ، احدث كثيرا من
الاشعار ، وادبها ، وادبها على من
رأته انقصي صاحب الغريب فمدحه
ودخله سبه ، وادبها لانه اسافه عن طريق الاندلس
محدث رؤساءها ، وقد جسر بها في ذلك ما يدل
على صداقه ومودة ، وتميز له وعنده به ويعلمه
دقول :

34 اسلا ما مانكي
اعلم علي ماسك

عنه من ح
من المصنف اناسك

د يلقى ان حاد ارم
د به فعبت ماسك

وعنه حاد منه م
صفت من آملت

فراحمها ابن المرحل بعوله وذلك بمدينه
سبه

د حاد منه م
جرب اعلا بكهف

جمعيت لك اذا
حصى يسي كاسك

ومك منه اذ
د س فيك كد ك

د حاد منه م
عده امك دلك

ودبها م سبه سبه م
نأياته شعرة قار فيها

- 30 جولة الإقباس ص 112 .
31 الإحاطة ص 480 483 والتعج ح 5 ص 279 .
32 الإحاطة لجلد الأول ص 483 .

بل لشي سارو ترائق نعرها بحكي ابن سارو
 الآن ان سارو ركالك في اسلاد دعيت سارو
 بل انت حاجر اد هجرت تونسي در الاماره

ثم ولدت علي ابي يوسف بن عبد الحق المرنسي
 مراكش . فلهذه ، وفي ايامه توفيت بالبحر
 احياء 33

موسموا مالك بن المرحس .

لم تكن ابن المرحل من الملقين او الراغبين من
 المسيح بأبواب التصور او حيايتها فيها نعم من خلال
 آثاره وحلقاته ، بل كان شاعرا حكما وتعبها ورعا
 ومسلما مؤمنا ، وعلماء ، وادب فاعدا ، اذا نفس انه
 مفرس وحوده على البينات المحتصة
 نفسه ، ولا عراة وهو القائل :

موسموا مالك بن المرحس
 في ايامه داره حجاج

...
 ما يعرفه من ش اصبح 34

ولد اسكنه السلطان ابو يعقوب كد بمس
 في كتبه لأمير ابي مالك عبد الواحد ابنه من قس
 لمذبح عمائم واصصرتهم وسجاعتهم في بصرة
 المسيمين ونهضة الاوصاف ، عد على حبه .
 سابق ، بدلاويح يشهد على ما عام به المرنسيون في
 بصرة الاسلام خبيرة في الاندلس ، حياذا لوحه الله
 لم يربطوا من ورائه حواء ، ولا علموا في مكسب
 بل كانوا قدسوا الحصون والمدن انسى سقط في
 ايديهم من حرب الروم الى احكامهم من اهل
 الاندلس ، بن وحتى لرؤوس قوادهم ، فكان اوشك
 لخونة الحساء من حكامها بقلوبها خدعة وتبف .
 مرة اخرى ابي من فعدوه من الانسان ، ومن من
 شك في انه لامي تقدر رؤساء سمة لمعرفته
 ومكانه ، خاصة وان انصاه بولائها العرفيين ، لم

تكن حدثت ابيهم ، فمن هؤلاء الذين اتصل بهم او
 ظنوا منه العمل في حمتهم :

...
 ابرشي المديون سمة سمة وسماطة الذي يبيع سمة
 ست وحسين وسماطة وأبدي بن في عهده القضاة
 من جن البورات الخطرة ، التي اعطيه الاسرار
 لمعرف ، وقد حثرت بعمر بن صاحب تلهسار ،
 وحجر لي الاندلس أربع مرات ، اجرو عليها عبي
 ...
 واعاد نظمه لغوس المسمن من سكانها ، وقد
 مدحه ابن مرخس بقره وهو عن السيط :

اسم لاساء عبد الحق كلهم
 فخرهم للورى فحرا اذا انتحروا

فحكم مبرحا ان كان حاكمكم
 د حده مضر 35

وقد استكتب ابن المرحل واستعده ابي فاس
 من بلاده سمة ، ونطه وحده في عهده واحلقة ما
 بعد انه ولي بعهده ، وكان اسطان بعهده وبعده
 را فخصه به ،

2 - لأمير ابو مالك عبد الواحد : ابن اسطان
 ...
 اده السمة ، من الفناء والعبادة ولاشرف بولائه
 العبد سمة ثمار وستين وشمائه بعد انتصاره في
 مراكش ، وعوطها من يد الموحدين كآخر جعفر بنهم
 « وكان الأمير ابو مائة على عانة العقب والذكاء
 ولشجاعة وعلو اهمة ومكارم الاخلاق ، محبا في
 الادب والمناجح مقربا للعلماء والفقهاء واستعراء ،
 « اداكرهوا » 36 وقد كان سعة ابيه الامن في محاربه
 اخارحي عن الطاعة وانطامعين وحرب الموحدين
 رفع اسم ابن المرحس وصبيدة تهمة ببيع مراكش سمة
 ثمان وستين وسماطة وهي من اسسقط يقول فيها :

33 مصم اعلام النساء ما يعرف الاقصى : المكتب الدائم للدراسات ص 15 / 16 .

34 سيرة الاندلس ج 3 ص 100 وحده الاندلس ص 224 . ودره احكام ص 323 ج 2 - اما
 صاحب اسوع كتب التي الى عبد المهيض الحضرمي .

35 الدجيرة اسسية طبعة دار المنصور

36 الدجيرة الستية ص 135

تحقيق القول في أصل قبيلة

أحمد

لشؤون بحريتنا

قال انه مات شهيدا مع الامير ابي ... نعيم في
برغواجة وذلك قبل ما عراكس ابي ان كان وكاست
بلاد وغير تعد في اقليم من تسمى انبي هي عاصمه
برغواطة هـ .

وذكر صاحب قبائل المغرب للاستاذ عبد الوهاب
ابن منصور عند ما يقرئ للكلام على اصل برغواطة قال
« ومن أشهر الاموال والقواد الذين حكموا بهم الامير
لحم اسعري بعد سنة 420 والقيمه عبد الله ابن ياسين
أحرولي دعيه أسعري (3) اندي اسعري وحسن
يقاتلهم بكريل من ارض رعيه سنة 450 4 وقد اندث
اسم برغواطة منذ ذلك التاريخ وحل محل انبائه في
مواطنهم أو شاركهم فيها قتال عربية طبرنة وخرى
بربرية متفرقة من مالط وسفيا وعاصر وحسين
وأشوع وغيرهم في الام آخره مظهره على
حد من ارض العربيه يقال به من العربيه لتبري
الاجري التي تسكن سهول المداويه و بحور من رعيه
والساوية والرحامة وورديعه وني عسر وني موسى هـ

كما تعرض الدكتور عبد الرحمن حميده في
كتابه « دراسة في الجغرافية البشرية عند الكلام على
توحس سلطان مغرب المصور للقبائل العربية الى

يقول ابو العباس احمد الماصري صاحب كتاب (1)،
الاسمعة ان السوية يوم يطلقون على سكان
بعض 2 من قبائل بني بعضها حرب وبعضها ردة
رر - عبرا ان حصص دي ... من ...
حبيب من عثره ، نفس ذكر بن حيدر ...
اليد فاد ... حري ، حسمها بين ططين على جميع
سوية صعب

ومجد وجمع في بلاد عرب المغرب لا تسمى
الجواطين بوليه ، فاتهم وقع عليهم احتلال كسر ، حتى
سور السنية والسوية الاولى سبب تعدد الاعمار
وتنفسح الاجيد ، والانتجاعات ووقعات الملوك بهم في
كثير من الاحيان وتفرق بعضهم من بعض ...
بعضهم ابي بلاد ... مع ذلك فسادهم ...
لا راي دعيه فيهم لم يعرف ابي ... فعد ...
بعض ... عن ... عر عليه توجه
... الله ... هـ

في كتاب الامداد « في مدالة محمد بن حيدر
مايلي ، « كاتب بلاد رعيه بعد في القدم ...
انبي هي عاصمه برغواطة فقد نعت عن محمد الامس
محمد بن ... بن ... حسمه ... بن ...

ح 4 صفحة 66 طبعة دار الكتاب .

- (2) تسمى هي المثلثة من نور سلا الى نور أم الربيع أي ما يعادل المصنعة التي تسكن فيها حاليا غمائل
اسوية بربر ، وكاتب في الاصل موطد بربره وزواغة من قبائل المغرب .
- (3) دويه دعيه بنوحدين صبي فلم بن محمد سنة ابراه
- 4 تصورات سنة 453 هـ

ميجور. معرب من داميتر = اعلان من سحر
وفاندا أري. = مسكشر محرد فيسس.
معش صمان بعد راجحند اعصا في حمن و جين
المعرب قرف المهدية وفله دعير جنوب شرق

لقد حرصت على أن يكون هذا الكتاب منسجماً مع روح العصر، وقد حرصت على أن يكون له أثر في الحياة، وقد حرصت على أن يكون له أثر في الحياة، وقد حرصت على أن يكون له أثر في الحياة.

هذا وقد عرفت ان رعيه اسبغها من فبده
 ربن قزوه اولي الصايح سبدي محمده بن مبارك من
 البشير المعروف اموت دركانه ونسبتت سمعتهم
 برعيه حسينا نفسه من تعقن اعواد للمعمرين اطهين
 في السن هو ما كره تقع بينهم ومن حبه ابراهيم اعزاه
 احوار الرضا من جوارف مبدع حبه هي سبدي
 الايمان وعنده الاحمال وديت بحكمه احوار الد
 سبدي الاحلاف على امرعي وسبدي وسبدي من
 المصايح المحببة المداغه الى بشوب حرب صروس
 بنم نسبت في اراعه اندماء بين الطرفين والتوسع
 في اصراف بلاد المعطوية على امرعي مما يؤذي ابي برعيه
 احداهما بالآخرى كلما لاحب بذره .

وہم ندیم المحدث فی جمعہ فی کتب
میں میں علی ما یؤید ہاتھ النظریۃ فلم انقذ علی شیء
برحم لهذا المعنی

هذا هو رأي إحدى أسبختته من القصاصين
(المرحومين) على تلك العاري أنكرهم .

عز ما كتبه الأستاذ عبد العزيز بن عبد الله في محضته القيم : نحو توضيح اسمية في الوطن العربي :
فعنه ما يدل على أن سائرهم عربي فصيح .

... بعد ان رز في مقدمه ج ٤ هـ سفس
ان يجد على وجه الارض شعب او قسمة او العاديه ،
نصف من التصفيات السيرة ترجع كلها الى اصل واحد
لان المتقاييس اعلمة اسحجة تأتي ذلك ، بعد ان
قرر ذلك في تمديد له ، ذهب الى ان ابو عروبن او بني
« زائر » على ما هو موجود في طبعة دوسلان لا بين
طدور الذين تحدث عنهم النصوص الموجودة في
العبر اكثر بطونهم مزمنة وهي بحوي على مروج كثيرة
من حمها دعة وحرد وقربه (كرسات) ، وهاهيه
انعروغ او لاسر موحيد كلها او حلها في رعيه احيائية ،
كما يوجد من هاته النصوص ان من فروع نواته فرعاً
سمى ريرة وهي موجودة بكثرة في اقليم نادلا وبواحيه

ومن هاته النواحي بلاد رعيه احيائية مما ينبت ان
الرعيين احيائين بينهم عناصر تنص بلوانه من طريق
جرائه ومن طريق رتاره ، وبلاحظ ان نصوص العبر
يحب ان تراجع في طبعة دوسلان او اسبح المحفوظه
اما طبعة بولاقي وب تفرع عنها في شي ،

هذا ولا بعد ان تكون في قسمة رعيه احيائية
عناصر برعواطة بصمودية ، ذلك ان برعواطة كانت
صاحبة الاقليم في الزمان الاول قبل ان تنصف بهم
حملات المراتبين في عهد ابي بكر بن عمر و يوسف بن
باتعين ابعاد منهم لعن رعيهم لروحي عبد الله بن
باسين في هاته النبعة ، وبعد هاته النكة اني حلب
بهم قعد الذين سلجوا من السيف منهم اعضاء الاحول
الاوى بدلوا اسيد بطونهم وتدخلوا من روجتهم ،
وهذا شي عظيمي في كل قيل نظر اليه الجمهور نظرة
عربية وحس به ما حل بهم .

كما لا بعد ان تكون ليهم عناصر هلالية من تلك
انسان العربية اني جلبها يعنوب المتصور وانزلها
حاصنا تلك المقاطعه القديمة اني كانت تقع بين
بورقراق وام الرسع ، وعني عن السان ان بلاد رعيه
بحده جردتها .

اما احسن الوثائق انذاك في المصروف عند
الاوربيين بلون افريكان فيه رأى آخر في طبعة رعيه
جسد مروح مع حارب منه في حسن في عرب
معين ، ومن المعلوم ان المعقلين كانوا ضمن بني هلال
عند دخولهم الى افريقيا ، وبعد اكتسابهم مناطق
ابواحت تربت بعض غرقهم الى المغرب الدخلي
عبر مداخل الاطلس مثل البرجامة وفي احسن وزعير
وعبرهم .

وربما يؤيد ذلك وجود تجمع مكبي على الضفة
الشرقية لودي لرعته في قلب الصحراء يجعل اسم
قطر ال رعيه ، وقد اشار اليه شارن دومكسون في
رحلته

وعلى هذا يكون الرعيون او بعض العناصر منهم
من عرب السهل جاءوا من مناطق البراحات وانحرفوا
الاطلس الكسر وبتوسط وادهم بهم المطاف
في محهم الحادي على مداخل المحيط ، وهذا ما يؤيده
ابو بن قعد تحدث عنهم في عدة مناسبات سيما حينما
كانوا يخفون بواحيهم بالاطلس المتوسط في منتصف
تكرار حرب اورو ، وفي حوض كيكوا ، وبام اجنسة
ومضيق محياتس الذي يسمى بمضيق العريين ،
ويستفد منه انهم كانوا عوحدون في وقت ما على طول
الطريق التي تربط فاس بمغلاست عبر بلاد است بوسي

و نحن نعلم ان المعقلين انفسهم قد اندمجت فيهم
عناصر بربرية كثيرة حيثما كانوا في طريقهم الى المغرب
خصوصاً احوالهم وبنه .

وراد مولاي ابي نادلا : ويمكن الجمع بين هاته
الاحوال كلها بان الرعيس فيهم عناصر بربرية كثيرة ،
وفيهم عناصر عربية ، لكهه فينة ، وقد دعوا لسانهم
الاصلي عند زحان بعد خصبة الاسعرااب مثل صهاحة

7 نعم توجد هذا العصر بمعوية من واد يسمى وادي رعيه الذي نصب بواحي ذرعه العبر بخوار جركسز
المحامي المرلا في اتجاه طيطس ، هذا ما احبرني به بعض اهل اشعة من سكان وريارات ، واد فعله
ان وادي رعيه سني به وبغيره من ابوديان الارض التي تسمى بورسيدي عمرو ، واد في اعادته ان
هاك زعيما العونانية ويوجد عبد الجزالين ، وزعيما التحانية الذي لا زالت اشجار التحيل موجودة
هناك بورزات هـ .

8 اقول ان الامر بالعكس ، ولاكثيرة من رعيه عرب ، والاقله ربر يحكم احوال لقنلتي زان وزهور
اشباح كما سلف بنا بيانه ، فقد احصت الامحاذ التي تحمل بقطه ايسه البربرية ، فلم اجدتها تصدو
اصبع اليد بواحدة .

بورقة وردانة الشعلالية وصباحة لرموز ومعه .
ذلكه ، وعمر ذنت كثير .

وكعما كان الحان فالكثير من سكان وغير حاسا
برحون بأصولهم أي عناصر الأوي أنبي أندلونه
سبا قاتل زمرور المندورة لهم وني مكيد وايت انلوه
ومن المعلوم ان هاته القاتل كلها كانت تعرف في اقدم
اسم رناكا ، وسماهم ابن حلدون صباهة ابن اللثة
ثالثه . وقد كان العربون حيلة الفرو الاخير
محمدين عبي المصورة انكلمته هي صباحة انت اسيو .
المصرفين عبي بدلا لهم ما بهم وعندهم ما عندهم .

وبهذه المناسبة نقول مولاي ابني نورد هـ
اسطوذة محلية يدور على بعض الائمة وتؤكد ان زعيبرا
هم احوة بني مكيد وبني احسن ، وقد كانوا يؤذون
سلة واحدة في حانة ، محبتهم من الحبوب ، فعي
اثنان اعطرق ، قن اسحق منهم هما « بكينو » في تمكين
وصب افعده فقاموا هناك ، لذلك صفوا بني مكيد .
بنينا استألف الاحرار حمرتهم ، ومنه اخرى عات
صيفة اخرى هـ « نرو » قسوا بذلك برعمر -
واحررا تقدمت الطائفة الاحرة نحو الشمال ودلوا :
« نريدوا حسن » كدنت سموا بني حمي . انتهى كلام
مولاي النعي ، وانما حسنته وان كان فيه طسول لقب
اشمل عليه من فوائد تهم موضوعا .

ومن اقرب وأعجب ما اثبت في تسمية هاته ا هـ
« برعر » ما وقع عليه في مجموع تسمية الرئيسية
حول دراسة اولية لقبيلة رعبو بلاح الفلند امبيد
عبد بن عبا ، حسد كان عبي راس صادة عن العبودة
س هـ « برعر » « رعبو » من مظهر من بعض
المحفوظات القديمة ان الشيخ انا عبد الله بن عمارك
الرعرري كان يحرق عبي مرس وحسن فكان سيعمل في
وجر انجل بظله « نرا » وفي رحر ابرس بظله « ري »
ومجموع الكلمتين بظلي « رعرري » وهو الاسم الذي
نلق على القبيبة « رعبو » حيث استقر لشح هذا
ما ذله هذا اسند في سيب السمييه وهو ري عسر
صواب : لا ساعد عليه التاويج بل لم اقف على من قال
بها تسمية المناسبة .

الوايع اثناريحي هـ ان ذلك كان سـ هي لقب
اسيخ امذكور « بالرعرري » اذ كل المؤرخين ايس

يعرضوا بخية الشيخ ابي عبد الله سيدي محمد من
ماركة المتوفى سنو 12 في 2 شوال عام 100 هـ المذكور
بتراب ريان قرب ابرلي الصبح ابي يعري ، كلهم ساقوا
هذه القصة على انه لقب بالرعرري بسب ذلك ، وعمر
قال بذلك سيده يو اماسي ابو حبي اسفلا في
كده الاصلح حين عرفه بشيخه امذكور ، ومما قاله
انه لقب باللفظين مرگسين ، واشهر بذلك ، ونسج
اسمه الاوى وعو سيعر .

بيان من هذا السد اثناريحي ان الشيخ عرف
بالرعرري سد حدوث تلك القصة ، مما يدل دلالة واضحة
على زعرب « رعر » معروفون من قن ان يلقب اسـ
سعه « الرعرري » لا ان ذلك هو اسـ في تسمية
القبيلة باسم « رعر » وعلى العهد اعرب ما هو حار على
الاسم العاصي في القبيبة من عر اسناد على سد
باريحي ، اذ كل المصادر لسريجه مجمعة على ان
الشيخ من اهل رعر ، لكن اولاده من بعده انتشروا في
بواحي مبعده من اعراب ، ومن هاته البواحي « رعر »
الي يوحد بها بعض احمده .

كما يحذر الاسارة بهاته المناسبة ان سسه الي
علط آخر وقع فيه هذا السيد حيث ذكر انه يوجد في
سده رعر سرقه عرقوب البرج باسم اولاد سيدي
سعر ، الذي هو نفسه يشحد من سيدي محمد من
مارك المندور عبد ريان ، هذا كلام هذا السيد ، مع
ان الجملة هي ر سيدي برعمر ولا بحث ابي سيدي
محمد بن مارك بسبه اسب ، وانما هو شيخ لسيدي
محمد بن مارك ، وعلى بده فتح الله عليه عي الاولاسه
واثرك ما اثرك بعد ان شد الرحلة ابي شيخه ابي عمر
مراكش . لان لشيخ ابي عمر لا ينج احين وانوا هو
احمد بن ابي الفاسم القسطلي الاندلي امراكشي
استغابنا وعدفا بموفى في تصيف شوال عام 972 هـ

بعد اوتك هذا السد غلطتين كبيرتين ، اولهما
حت رعر ان سيدي برعمر و سطلو من سيدي محمد
ابن مازو ، وانما تية حيث حن اب عمر بالشرق مع
نه لم يصر بشرعه احد ممن لرحم له من المؤرخين ،
وانف هو من كبار الاولياء ، ونولا حوف استمدي في
هذا الغلط العجيب لما حيث مثل هاته الامهله هـ ،
والله اعلم واحكم .

الرباط . محمد الباودي ابن سوده

9) ضبطه طبع السن والواو صاحب نشر المثنائي فاعلمه .

قطة الغد

♦ صندوق الموسيقى

معرض الكتب

♦ عثرات المتجد في الأدب والعلوم والاعلام

♦ العقيدة .. لاس عبد ربه

♦ كتاب صدف ..

من
أنباء العالم الإسلامي

قطة العدم

صندوق الحلو سيقني ..

للقائمه اذ تخليق من تشي اوتبايكر
ترجمة: نواز عبد المجيد من جلوت

وحسبما نسخ في نسخة نقل صغير
في نسخة أخرى " ... نسخ صغير ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...

... في نسخة أخرى ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...

لكن لا داعي للقلق فإن الشيء كثره في الذكر
تدعو إلى الإهتمام في يوم الاثنين مثلاً يوم المسيل
وأحد فيه الأم أنها إلى كهف المزل حيث توجد النار
لمشيء المكان يلاء الساجن أروعي لعطش الأم بعض
سبائل " الإله " برغم بعضه أنه يعسبه " فاد " ما
من ذلك المتروكة " ... " ... " ... " ...

... في نسخة أخرى ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...

... في نسخة أخرى ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...

... في نسخة أخرى ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...
... " ... " ... " ... " ...

وهم يح برؤيته أن تدعو باسمه " تكستون " ...
وقد كان يبدو بها ذلك سحفاً ، وبذلك فقد كالمه
عنه " الإله " وكانت تشير أنه أيام زواجها
المكر تصور " هو " حتى إذا ما أجرت على أن
تكون أقصع انطقت عليه لقب " السند " وإن كانت
نكره ذلك لها بكتف عنه من حطيفة ، وسرها أن
تصبح أما تكون في استطاعتها أن تطبق عليه لقما
معد

ورقع المصروف خلال ذلك على صندوق آخر
لمنصبه ، ووقع داخله بقعة من الورق ثم أخذ يدبر
منصبه فوقعت الام واسطس كأنهم لثلاثان ولكنهما
كان عاخذين من الامتنان لا شيء انشقة هؤلاء
المصروف الذي صمغ عنه نعم كانت تعرفه الام منذ
ان لمسه فاحذت تحرك رأسها وسرير وقد احسها
عساها .

ص 289 - أحمد الشاوي ، قال انه من شاوية جبل اوراس ، والصواب انه من غرب الشاوية أهل تاسنا من المغرب .

ص 289 - الشاوية اسم أطلقه ابربر على جبل اوراس في الجزائر ، والصواب انها ضائ فيها العرب وبها ابربر وتقطن المغرب بمنطقة قامسا التي تبعد من بئر سلا الى ٢٠ كم .

ص 298 - الشريف : ضبط أراء بالسكوى وقال انهم المنحدرون من سلالة الحسن . والصواب فتح لراء ، وان لا فرق بين الحرفين .

ص 533 - معمرى : قال عنه انه شعب من بربر المغرب ينحون بين قبس وندرة الح . ولعله مجرف عن مطوهر وهم من قبائل الترابس ساهموا في فتح الاندلس .

ص 533 - مصورة : إحدى كبريات الاسر البربرية في مراكش ، ونحو القبائل من المغرب ان الاسره هي اقرب ارحاب الانسوان وتكون عددهم ثيلا سيما القبيبة تجيب

ص 562 - مولاي بوشما قال انه شمع المور . والصواب أولا كتابه الاسم . ثم ان كونه شيع لمقن فان

لك بعض المستدركات المعرسة التي لاحظها الشيخ العطان على المادة صحاب المجيد ، ولا اعتقد

اني قد استوعبها جميعها فان هناك احريات واخرات من اعمال المعلومات المقدمة عن عبد الواحد امرك سي

والاشاعة الى كل حد لا يدار فلت اسطر لتاحيه هامة عني به الشيخ في اسعاده بمشقة ، تلك التي تتعلق بالمعلومات التي قدمها امجد عن بعض الموضوعات الاسلامية الصرفة كالتري والقاس من 214 والسنة من 273 ، وكذلك المعلومات التي قدمها عن بعض الرحا من اثال ابي بقلان (ص 260) كذلك التي قدمها عن بعض المذاهب الاسلامية المعروفة (ص 257) ، من هذه المعلومات تصاح بالتاكيد الى ان تقدم لاسانا صحيفه جديدة عن كل شؤنس او

واحيوا فاني عني يقين قوي ان هدف ارميل القطان لم يكن غير خدمة الجمعية ، والخصيصة وحدها وذلك فانه اذا كان لنا من رجاء بر جود ابي الباداه الاساتذة الذين قاموا مشكورين بالتحذف بالنسبة للمعده الذي كان له الفضل كل لمصر في التفرير واشيجه ، فان ذلك ارجاء ان يعمروا في الطعة انقائه على تلافى تلك العثرات . انهم بذلك يبرهنون مرة اخرى على اهم يعمرون للجمعية ومن اجل الحقيقة .

وبعد فاني اقدر محمود الشيخ الذي كان يصاح طبعها ابي شهر متواصل وعين دأته فسي لا انسى مع ذلك ان اقدم بهذه ايمانية تهنئي للدار التي اشرفنا على طبع ، عمرف المجيد : دار بقرآن الكريم ، فقد نجحت في تقديم الكتاب لمحمود على نحو ما يحب تقديم . . . والامن بعد هذا ان بعد الكتاب مكانه في كل مكتبة وفي كل خزانة ، وكل رف ابي حبيب والى حاسبه كتاب المسجد في الاقد والعوم والاسلام حتى يكتم هذا ذاك ، وبذلك هذا . .

د. عبد الهادي النازي

العقد

منهم ومنهم ومنهم ومنهم
منهم ومنهم ومنهم ومنهم

لکھنؤ محمد رفیع تاروت

فيها بعد جميع شعرا في مشهور بعض أهل من
معه هذا في بعض النسخ . كما أن الصفحة

التي هي في بعض النسخ هي في بعض النسخ
مع أبيه ما كان منه من
ويجوز . وهو ما عهد به في بعض النسخ
بعض النسخ في بعض النسخ .

والذي هو في بعض النسخ في بعض النسخ .
في بعض النسخ في بعض النسخ . مثلا . في
الصفحة المذكورة ورد : « ما حسي هذه النسخة »
المستعينة . ثم قال : « في هذه النسخة »
في . في بعض النسخ .

ولا شك أن « وملك » أما أن تكون مكررة
وأن أن تكون قد سقطت فيها « ثم قد نوي عند
النسخة » إلا فلا جعل لورودها بعد أخرى .
ومثلا آخر يجده في الصفحة 144 . هكذا : أن
كثرت كونه في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

وحيث أن من معه الحجاب
في الصفحة 180 . هكذا .

حال صهيونية أربندي عمر
من جميع الأسماء عوامي الأسماء

وصار

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

كأن العرس والروثي الحيا
في في صهيونية هناك معين

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

وعلى في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

في بعض النسخ في بعض النسخ .

الحديقة - اني لم يرد ذكرها الا بعد وهي الصفحة 37، وقد جاء بعدها من صفحات الكتاب .

في ر. د. 14 - عدد 1 في الا ...
في ر. د. بعد 14 - عدد 1 في ...

الله يعلم ما في قلبه

الى آخر الايات المذكورة في الحديقة - ويصعب
عينا يدعيه ربي في التشمع ، يقول : « وبعد
هنا في قول حسن في ذلك » فيعلق عليه ، يانه
« لم يرد في الاصول قول حان هذا المنار اليه في
الابتداء من القرار » مع ان المؤيد في الصفحة 144
في ثلاثة ابقت بغير هذا الخواص في هشام بقرانه
يوم يشر - وهي

ان كنت كاديه الذي حدثني

لحيات حتى انوار بن هشام

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

وفي الصفحة 39، يذكر ان ذا ارمه تقدم ان
مروان بن محمد ، متحانيا كره - فعلق عليه يانه طعن
في السن ، مع انه عدل 40 سنة وتوفي قبل سنة
مروان بن هشام سنوات

تكملي هذه الملاحظات على الجزء الاول ،
ويستمر الجزء الثاني .

سجل في الصفحة 94 انه ان الاحفل دخل صر
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

وفي الصفحة 299 يرد هذا البيت .
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

فيعلق عليه يانه « اسعمل القميرين هم ونا
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

وفي الصفحة 293 ورد اسمنا المعروف :
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...
في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

وفي الصفحة 303 ورد البيت هكذا :

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

وفي الصفحة 324 ورد آخر هكذا :

فدام يي ويي ما يي وما يي
وما كبرت غنفا بها يي

في ر. د. 14 - عدد 1 في ...

وما كبرت غنفا بها يي

وفي الصفحة 349 ورد آخر هكذا :

فلست الاي ماتوا بدادون بالاسي
ادوا قيفدي طعن بعميم

فيعلق عليه ، بكذا في ي وادي في سائر الاصول
كانوا « ويو تذكر ما جرى بس اندس ويين اين

الحاجس لعدم ان اجمع محرقه على « بانو » وانه
سنة بعد سنة .

وهذا استحقاق وان كان من قبل الخط الذي
مستند على ما في نسخة
في نسخة اخرى في نسخة
في نسخة اخرى في نسخة
في نسخة اخرى في نسخة

في نسخة اخرى في نسخة
في نسخة اخرى في نسخة

في نسخة

لئن عاد لي عبد العزيز بمثلث
والمعكسي منها اذا لا اقبلها

هذا كذا في نسخة « سي » من المصراع
في نسخة اخرى في نسخة « لا اقبلها » بمعكسي لا
في نسخة اخرى في نسخة « لا اقبلها » بمعكسي لا
و حسب من شواهد نسخة على اذا الموجه

وفي الصفحة 123 ورد المتن «
شجع قنقش » في نسخة اخرى «
جميع الامثال في نسخة « ولا معنى لاسم في
التعقيد عنها » وهي مثل معروفة ولا يستقيم
بالنسخة المطلقة في نسخة وقد ورد في شعر ابي نواس
هكذا والروى شين به ولكن اسندت اليه السند في
الحققة الثالثة بالاسم هكذا

قد في ترويض بوعيد كذا
فمن ان به يك شجع قنقش

كما ثبت الكلمة ثلاث مرات غير هذه في نسخة
المعطر بالسين : وهي ناسين : ومعناه كما في
نعمانوس الصوف : وبقي انتاج المتن هذا تاعلا اياه
عن الصغاني عن ابن الاثيري ولازهري عن اندري
كما قال وكذلك فعل في لسان العرب ، فهو بالثين
على كل حال .

وفي الصفحة 292 بعد بيتا هكذا

في نسخة اخرى في نسخة
على ما في نسخة اخرى

واصواب :

بسطق الشعر نسخة

وفي الصفحة 294 ورد بيت آخر هذا
بعد وثبت لراب يوم اودي
عنه في نسخة اخرى في نسخة

ومؤلفه ،

عنه في نسخة اخرى في نسخة

نكسر بهذا متصل ياخره نراج :

وهذا الجزء اول تصحيحا من غيره ، واهم ذلك
اتناه : ففي الصفحة 193 : من ذكر اصحاب عبد
له بن وهب الراسي من ابحوار - : فعد ذكروا فعد
بأنهم اصحاب الراسي : ولا يعرف من بجوارج ايام
على قرقة تدعى ناصح الراسي : بل الراسي
المذكور في حل كتب لتاريخ الاسلام : ثم في نفس
الصفحة ذكر ابو موسى بنه كان مربا : مولين :
في نسخة اخرى في نسخة من اصواب .

وفي الصفحة 494 ذكر انقبة المفسر « بقي
في نسخة « بأنه بقي بن محمد : ونس هذا تصحيح
مطعجا : فعد ذكر في فهارس الاعلام كذلك .

بعضه على هذا ثم بعض منخره انجاس

في نسخة اخرى اذا استنت ما هو من فبيل
لصنف بالخط : فانه حين منه : اللهم الا ان حصل
في بعض الهوامس الى وضعها المتأخر : من سقط
« ابن » بالصفحة 175 .

غير ان هناك خطاين وفيه من المؤلف :
انجاس ان منه عسها في التعليق فعد ذكر :
في نسخة اخرى في نسخة :
في نسخة اخرى في نسخة

انما الشعر بنسبه

بسميه المؤلف

في نسخة اخرى في نسخة

كان ثمة او سببه

في نسخة اخرى في نسخة

في نسخة اخرى في نسخة

[illegible]

٢٠٧ من اجزاء اثبات - الاخيرة انه النهرسي ،
ولكنني فيما بعد حظيت بالعصب انه ليدهني في

وعند الحرة يكاد يكون من الجاهل : بولا غمط
 به لا يستقيم فيه + وهو في أضعفه { }
 كذا :

اذا سرى الى اهلتي فمر به
فان احدثت بهسي فيه ، فم احدثت امره
وجا سرى كيد ائيب في لئخ لآخرى ، وحتوص
سمحه المرحوم سعيد العوام .

وبعد فإن تصرف سمعرب بهذا الشكل
يؤدي لم يرد عنه أي عدى سمعرب ، لا من مدنه ولا
من دوله . بالرغم من أنه كان يعهد المؤقت شديد
الاتصال بالاندلس ، وكان احدائه يلقوا الخدعة
الاموية في الداخل والخارج . في داخل الاندلس -
حيث عمر بن حفصون يحفظه الأمير ادريسي ، طور
أبو حنيفة بن اسحاق بن ادريسي ، صاحب مدنية
العمرة ، وفي خارج الاندلس حيث قيام دوله
الفاطمية الخطيرة وقد تعرض المؤسف لاختيار
طاليس في الحرة بعد من هذه الحقة . وكان
يسخر اليه بعد ذكر ادريس في عيشة اليه ، بعد ما ذكر
أباد وأخوته ، كما يعني أبو الفرج في « معاد »
« ن » و « ابن حزم » في « جمهور » اسما
أعرب « مثلا » ، وكما لم يعني « أنشباقا مع كرهية »
الدولة الاموية عنه ، أي كانت الإدارة بنفسه
اشجع ، ما بعده في شعر شعرا أبيه ، وبني صلاه
سودد حتى صد ذهبها من الرخود . كما يجد في
الملك والمنازل المبكر ، وهو يعق ما ترفع عنه
حضور هذه الدولة في آخر « أي لخصيص
وأسمهم لأغاليه فريقة » ، بعد بسمل اليه ابن

[illegible]

حقه تعالى الله فيما ظهر امره بهذا الكتاب ، وسمي
 «فتى أو أعرض» به لحذف روجه أنه ، كما نجد ذلك
 في نسخة 390 وقد تعذرنا من الجزء الخامس ضمن
 «باب ما يقع منه على الشعراء» ، فإن وأكبر ما
 أدرك على الشعراء « أنه عجز ويؤدج » ،
 أمعاب الله لا ينكروهم وربما غلطوا عليهم ، وقد
 سجدوا لهم أسى دهم ، من « من » ،
 واستشهد بيث في كتابه على « من الشيء على
 المعنى لا على اللفظ » ، وحذف منه .

نسما نخلص ولا احدلدا

كبر ربه منحه من سبيلها ،
 ر على الجفص : والشعر كنه محفوف .

في نظره أن يحسن هذا البيت ، ودر .
 ليس ما ذكره في نسخة نصا وأحسب به في باب
 من الجفص :

سم من الحيراني في تشرى
 حدثتني ما نأث الحيراني

وهذا البيت للبحراني . في شعر كله

أو راكبه أو عرفت لمعن
 في عامر بني بركة من شعير

بطوان - محمد بن نواس



الجمعية العامة
الجمعية العامة

الجمعية العامة
الجمعية العامة

تحت إشراف
تحت إشراف

في إطار
في إطار

تحت إشراف
تحت إشراف

في إطار
في إطار

في إطار
في إطار

تحت إشراف
تحت إشراف

في إطار
في إطار

في إطار
في إطار

تحت إشراف
تحت إشراف

في إطار
في إطار

في إطار
في إطار

تحت إشراف
تحت إشراف

سيروون فيها مواهبهم أمام رحن الفن والموسيقى
من مقدرة وضيوف اجانب .

واسطرد الشيخ محمد المكي المصري يقول
ان الأمم تقدر بثوبها كما يقدر بثوبها أبنائها ، وقال
ان نثر الفلن هو الذي يعطي الفليل على ابناء كمال
أمة وعلى مدى ذوقها أو ذوق ، كما حث السيد الورير
س . د . عبد الحليم بن الحليم على أرفع ذوقه
من من ... ف ...

والحديث بالذكر ان المصنوعات العمومية التي
تخضع المعهد الوطني للموسيقى والرسم وال
مخرجي ... و ... في ...
معهد ... و ... في ...
... و ... في ...

✽ توجه وزير الاوقاف والشؤون الإسلامية
والثقافة الشيخ محمد المكي المصري الى معجته أن
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...

ووجه السيد السيد المكي رئيس المجلس القومي
كلية رجب فيها بالسيد الورير واحسن فيه اموافقه
على تسمية مسجد بـ كراو باسم مولاي رشيد والذي
بعتت تكليفه بـ إق ميون سليم . وانش السج
محمد المكي المصري كله بوجهه فدخل المسجد
أعلن فيها باسم صاحب أخلاله الجيث الحسن اناسي
نصره الله تسمية مسجد بـ كراو بـ محمد مولاي
رشيد ، واكد عزم الوزارة على تمام مراعاة ، والتقى
درسا في الحاضرين لبرو به حكمة جلالة الحسن
ابني نصره الله الهادئة الى جعل هذه السنة سنة
بعث اسلامي ، ثم نود بالسيد تميمي محمد لما قدمه
عن أرض ببناء بـ الله وهما اسكنه عني ما يلدوه من
تصحيات في اقامه هذا المسجد ان ذلك سييسر
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...

... الشؤون الإسلامية والثقافة ...
... رئاسة اجتماعهم قد سمع هذا ...
... الرئاسة الإسلامية ...
... الشؤون الإسلامية ...
... الشؤون الإسلامية ...
... الشؤون الإسلامية ...
... الشؤون الإسلامية ...
... الشؤون الإسلامية ...

وفي بداية هذا الاجتماع على السيد وزير
الاوقاف والشؤون الإسلامية كله في أعضاء البعثة
انهم فيها ان احبار جلالة الملك وقع عليهم نظرا لما
عرفوا به من كفاءة وإخلاص واستعداء لقيام تلميح
السيرة الإسلامية .

وأخيرا يقول ان نثر صاحب أخلاله ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...

✽ افتتح الشيخ محمد المكي المصري وزير
الاوقاف والشؤون الإسلامية والثقافة بـ محمد
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...

والتي ... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...
... و ... في ...

ثم تناول السيد الورير الكلمة فيها اطلعه على
المرحلة الأولى التي احاروها في امكاناتهم فيه
السوية ممبها بهم السجح في المرحلة الأخيرة التي

هذا الكتاب العربي وهو مقبولة بين الكتب العربية والكب الاوربية عن حيث المحتوى للاستاذ احمد الاخصر غزان ، وكان المنوعة الحديثة يوسع المحتاجات العربية وهذه شرح واصح لها بعد عمله لانقاذ المتفطلحات العربية الكلمة في اللغة ثم يتحدث راسخاها وهو ايضا للاستاذ احمد الاخصر غزان .

وهذا أحد كتاب الطيور العربية وشجر
الاسماء العتيقة لطيور المغرب العربي مع مقابلاتها
بعضة وأخرى .

وهذا كتاب سيمياء الفرس منقولة عن
العربية المعجمة والأوردية العلمية والعربية مع هذه
الترجمة في لغة جديدة ومعها شرح مشترك من معهد
عربية معية أخصي سرسق و ر ح

وشرح الأستاذ أحمد الأحضر غرالي مدير معهد
الدراسات والبحوث للعرب بحثه بقوله حول النقاش
الحقوقي الذي يبرز بصفه تعج حروف رائد المشركونه
تصحيحا يمسح بالاسناد محمد انعاسي .

✽ في سياق المحادثات التي تنضم بصلوات الأركان
العلماء ومقاتل الوحدات في الأساطير الكبر عبد الوهاب
مصور مؤرخ المملكة محاصرة توشي لصائد بالمرابط
مؤسسه « الناساني المعركة والدور الذي لعبته في
شبه الإسلام والمقاومة عن حوزة أسرار البطلاني »

وقد استمع الى المحاضرة ابي اريعتي الاسكندرية
عبد الوهاب منصور - ودائمة ميمس - عدد كبير
من ضباط القوات المسلحة وعلية راسهم
الجنرال محمد مغربي والجنرال ابراهيم بوعيسى

✽ عذر شاعر العربي كمال أربدي ديوان جديد
بالعنوان العرسية تحت عنوان «سلم نحو العقبين»
وقد سبق للشاعر أن نشر ديوانين آخرين هما : صوفا
لمملكة آخرى على حيزه الإكاديمية العرسية و
«ليريل» ولى كتاب للشعر ياشو كمال أربدي
هذا آخر هو الرسم الرئيس .

معنى انشائي في ذواته انحدار بالانسان
والطبيعة مختلف في اساس وطبيعة المعرب وجميع
شاعريه بين محقة من القلق الوجودي عصمون جماعي
غني بالرموز التي تشكل في مجموعها نظرة معقدة نحو

المستغل لربط ابحاثه بالحاضر والانتقاء نحو غده
 قفص صغير فيه الاسماك اسماه الى بلدته z x a
 وعاشه الكسرى e

الإيمان بتخلّص الأفكار العلمية للبحث من قِراء
الكتاب أو أمانة المظهر مع وضع المصطلحات العلمية
المستعملة في القرآن أو الحديث النبوي والبحث عنها
فما فيها من إحدى النظمين لأحاديثه والعربية لتتضح
بأنها قد قرأتها لشيء لونه وشعرها
من أجل أن يكون لها معنى في هذا
في القرآن الكريم حيث وردت فيه مصطلحات
علمية مستخدمة قرآن على ما هي

(الكتاب من شيء) الآية مع جصاص هذه الجوانب
العلمية لمعاني الإسلام وحفاظه وعلمائه

الكمب استيقتة مجولها مبيع عشرد آلاف درهم اي
ما يعادل 200 دولار امركي تعطينه نسبة احوال
الاربع التي ممتص للابحاث الفائرة .

وبعد دراسة الأحداث المشاركة من طرف لجنة
كونغرس وزارة الترميم واستمع بدوره الكونغرس لهذا
التقرير، أصدرت أقرارات الآتية

[illegible]

و مقدارها 700 دلار امریکی :

١ كتاب افرائيم الشحوبه) بحث بلاستاد الدكتور
 د. عام حسن حميد كلية دار العلوم بالقاهرة ، مع
 توصيه اللجنه بصمم هذا البحث ،

وبعد ارف 500 دولار امريكي . وذلك لكي من .

1 كتاب (الإعلام و لغة الكمبيوتر) (بحث)
بواسطة محمد عمر بن شوق بورارد الإسلام
أعني

كما مرص في نسخة بطبع الكتاب بعد التعديلات
أبو حمزة بالتدوير

كتاب (مجمع ديوان الادب بغاوي) دراسة
وتحقيق : السيد الدكتور احمد مختار عم
الموسر بحامه لسا

وتدعى اللجنة بطبع مواءمات استديسات
والتي هي حالة الموحدة بالمرير .

و مقدارها 300 و 20 لایه آبزی

كتاب الاسماء والصفات في القرآن الكريم لـ
أبى سليمان أسحق (تحقيق الدكتور عبد الله
شحاتة).

قصصتي في اكتشاف حرم المسجد النبوي ظل جسده
مجهولا رغم أصنام النبوة التي قام بها الأئمة
العربى العزيم في عام 1900 .

✽ الاسناد قدوة إبراهيم عمارة من الجزائر ،
بعد رسالته باحتير عزيمة تحقيق دراسة
كتاب البحر والسفر لابن الخطيب ، وذلك على كلية
الآداب بجامعة عن شمسى صاحب اشرف مذكرة
لغني عبد البديع الاسدي بالكنية ، وقد اطبع على
نشر المحقق ، سنة ١٣٨٥ هـ معهد المخطوطات بباريس

المكي عن ابن عباس وعروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من أحب الله وأهله أحب الله وأهله
فمن أحب الله وأهله أحب الله وأهله فممن أحب الله وأهله
فممن أحب الله وأهله فممن أحب الله وأهله فممن أحب الله وأهله

والتي ينادي بها بشاعة مذبذبة تفكر لاصلاحي
اضاوت عطية اكثر منها بغيره . استطاع ان يحاور
حدود محطلة ليتحدث المعاش والحوار ونسائر مع
النخبة لمعقة بالفرنسية ، وقد نسي سنة 1925
سجته « المتعد » التي اراد بها تعظيم عالم كذب
يمس قبه برواية كيف اراد تعظيم الانبياء الثاني في
حرياته « انهائي » بعد ذلك . وراح ابن يادوس
يعمق غربه ويصعد سدة من اندروس المسطحية الى
عشر اثنى عشر ، الى مقاديس المصحة لغربية الى
من لا غير لا غير ، يستفي والاقتصاد على نظام :
و قد يجد في جميعه اعلم

[illegible]

* صلوات عن الماتر
 بدويان * المصام * لسي جوي بعمرين أسبوعي
 بفرسي الحذر على حاشه بوي نلاني لسه 1960
 وقد أنحر الرحمة الكاتيه المغربي الاسماء مصطفي
 انصوري بحس عويان * الفلك ضيفه *

وقدم الفرجية بقمحية بالأسنان محمد مرالي
مدير محله انكر أبو نسيمة وزير الصحة خال وجاء
في هذه الافتتاحية في الخصوص :

« الله لكاتب كبير للأدب العربية وفتح د
شعر العربي وتورث فكرة مذكورة بها شأن في شعر

وعدوا على عريضة اطلبوا فيه ايمانهم اطلبوا بان
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو خاتم الانبياء
ولا يصر لون من الآن عوده ميرزا غلام احمد مومني
حمد لله

* ان مشروع بناء المركز العلمي في العاصمة
 النيجرية والذي ترعته بشانه الامانة العامة يراهه
 العالم الاسلامي ، قد قطع مرحلة في اناسيسه .
 و قد تم اعلان هذا المشروع في
 ١٠ اكتوبر ١٩٨١ في حيدر اباد بنوع ٣٠٠٠
 فروع ، وهي من اهم المناطق في العاصمة النيجرية
 وبجانب العاصمة ، ولا يغفل عن المؤسسات
 الحكومية والتي تشغلها حالة المشاغل الوطنية
 اندوية .

وهوم الدكتور شبيبي زميل في المستشفى
التي على أحدث الطرق ولها المعدات اللازمة
له

على ان تكون تابعة للمركز وان تتوسع من 50 الى 60 طالبا ويستكون على مستوى المرحلة الإعدادية قسم تدريسي اربعة العربية والعلوم الإسلامية والاجتماعية ، وتدريس اربعة الفرنسية والرياضيات تهل الطلاب بالتخريج المدارس الثانوية بعد تخرجهم .

م. ثم يقولون ان طه الاسلاميه بحريه تشهد
وتعبر الى ان الذي يرايه اهل الاحمر البحرى
وحده ممسك مع الفقه الاسلاميه وفي حربه
الفرقة الاسلاميه ومن اجل مواجهه نشاط يساري
بقيادة الاحمر البحرى .

—

والكتاب في خمسة أجزاء تناول صور عمارة
في الدول الأتروسية بجماد أرسلون بجملة
وحفنة الإسلام ونقل القرآن في خمسة أجزاء
بجانب وترجمته بقوله المؤلف : اعتر الإسلام في
كسلا وشعلا ما زال يضاء فهمه في أفريقيا السوداء
بسبب لاقتدار أبي الجليل في التصحح قواعد الدين

والله اكثر من ناطق كذب من أشهرها لا يام
في الادب الجاهلي حديث الاربعة : عسى
صاحبي السيرة : من حديث اشعر واسر : ابواب
بعد واصلاح ، فقد وضاء احاديث في النقد
كما وضع روايات عن سيرة قتادة الكرواني وترجم
عدة مسرحيات . ثم الى جانب عمله في الجامعة
خاص في حقل حسي معارك السياسة وكسبه في الفكر
الاجتماعي وزعمي المعتقدات اى كان الادب العربي
عندنا من اشبه فشح اشعر بجذبة وارواية
وتراس كثيرا من الرغبات والجمعيات الادبية زيده
على انه حق شرفي في كثير من الجمعيات الدينية
ومنصب له كثير من الاوسمة الفخريه كان من اهمها
وسام عرسى ربح طه حبيب الى فرنسا عمل
سنة 1956 .

عن الأئمة ذلك أي هذه عوام من صفات الله
بمقتضى القرآن الذين يحقون بشي
الكتاب الكريم ذواب اهتمام بشي
مديها وحيي في اعلم اسباب الذين بلغوا العلم
في مدارج الاحقية يحقون بعد ذلك شهادته الحادية
الاسلام ويرى اني نعمة ابراهيم في حسن انتم
كل شي عن الذين

حُثُيُونَ أَثَرِ نَقْمَا :

[illegible]

2. _____

امسك السمارة على مصرح امير
الادب العربي

1986年12月

دراسة الدكتور محمد عبد الله
محمد عبد الله محمد عبد الله
دراسة الدكتور محمد عبد الله
جامعة الأزهر

[illegible][illegible]

من ۱۹۱۷ء تا ۱۹۱۸ء : فرانسیسیہ مدرسہ لاہور
 میں اساتذہ کرام کی طرف سے تعلیم حاصل کی

تمت بحمد الله تعالى .

جمعة عشر عام ، قام بحفظه الأستاذ محمد عيسى
الحويلى السكريمى الثالث بجمعية الدرع للجامعة
العربية ، ومدرسى دار الإحصاء بالقاهرة فى
448 صفحة .

* من مؤلفات الدكتور عبد الرحمن بدوي أستاذ
ورئيس قسم الفلسفة بكلية الآداب جامعة
بغداد .

كتاب دراسات لانييت ، طبع مطبعة
المؤسسة المصرية للطباعة ونشر بالقاهرة 1972 .

2 شروح على أساطير مفردة فى اليونانية ،
دار المشرق المطبعة الكاثوليكية بيروت 1972 .

3 - تاريخ الفلسفة فى الإسلام بالعربية ،
أشرف دار فريد ، حرران فى ألف صفحة .

* صدر بالعربية من مكتبة الانطون المصرية
كتاب إبراز ومصر عبر التاريخ ، وهو ترجمة لكتاب
قدمه بافارسية الدكتور حسن محب المصرى الى
المؤتمر اعلى الدراسات الإيرانية الذى انعقد فى
أكتوبر عام 1971 فى مدينة شيراز بإيران بمناصبه
الأفعال بمرور أعين وجمعها فى علم على تأسيس
الدولة الفارسية ، والبحث بنظم ابن خلدون .
الأول فى العلاقة بين إيران ومصر قبل الإسلام ،
والثاني فى العلاقة بينهما بعد الإسلام .

* (أبطال عقده وجهاد) الدكتور أحمد
أشرفى ، من منشورات مجمع البحوث الإسلامية
فى الأزهر ونوع فى (350) صفحة وكتاب دراسات
سرى جهمرة من أبطال العقيدة والجهاد فى
الإسلام .

* وحل الى حلة مدير جامعة الأزهر الدكتور
محمد حسن فاضل والدكتور محمود شوكى حسن
عميد كلية الشريعة فى جامعة الأزهر وذلك للاشتراك
فى مناقشة رسائل الماجستير لبعض خريجي قسم
الدراسات العليا فى جامعة الملك عبد العزيز .

* « رجل من الامس » مجموعة قصص تأليف
عباس الأسوانى صدرت فى منشورات كتاب السوق
بالقاهرة وهى تعرض نماذج من اسن عمليا المعاصر
الذى يمر به الام وطحن نحات حين يصب على

* تواصلت معه جمعة أدبى العربية - معهد
المخطوطات العربية منه تصوير المخطوطات العربية
فى مكتبات المكتبة العربية السعودية برئاسة الأستاذ
سعد سبط .

* افتتح مجمع اللغة العربية فى مصر دورته
العلمية فى هذا العام . وقد افتتح الدورة
لأمين العام الدكتور ابراهيم بيومي مذكور .

* انتخب الدكتور ناصر الدين الأسد أمين
مجلس ، عضوا عاما فى مجمع اللغة العربية فى
القاهرة .

* اسار رئيس تحرير جريدة اخبار اليوم
المصرية أن الرأسمالية العربية قد هربت منه
لتاريخ أعديم الذى شهد به العالم العربى
الاستعمار بمختلف أنواعه وبكى الموظف العربى هرب
من الاشتراكية الى الله . الى الإسلام وإلى
مسححه وتصبحت العقيدة الإسلامية الآن أكثر من
أن وقت حتى هي المؤثر الأكثر على أسس العربى
دون باقى لا يذولوحات .

* الأستاذ أحمد نصر الدين احمدى ،
الأخصائى بهيئة الخدمة للأستاذ الحوى ، وهو مهم
بأنه فى المخطوطات وما يصنفه فى كتابها من
حديث العرب عن الأرصاد الحوى ، وكذلك على
مهاجرين بعد مراجعته

* بعد الأستاذ عبد السلام محمد الشاذلى موظف
بوزارة التحرير والنشر بوزارة الزراعة بالقاهرة ،
رسالة ماجستير موضوعها « حازم القرطاجنى
ومعصومه » . وذلك فى قسم اللغة العربية
بمكتبة الآداب جامعة القاهرة .

* توفيت فى قاعة انعقاد بكلية اللغة العربية
بالقاهرة رسالة الدكتوراه المقبلة من على صلاح
المدرس المساعد بجامعة الأزهر وعنوانها « الصورة
الأدبية فى شعر ابن الرومى » وكانت لجنة المناقشة
مؤلفة من الدكتورة محمد عبد الممن خفاجى مشرف
على أرساله وعبد الحميد يوسف وحيد أشرفى

* تقرير فى جامعة سوهاج التابعة لجمهورية
مصر العربية أنه منحه محمد حسن بسبب ! برده
شرفه .

✽ « بهايه اندوخ 2 محفصه بدراسة صية الفكر
الصحيوي » ترجمه الدكتور عبد الوهاب الميري
صدر من مركز الدراسات السياسية والإستراتيجية
بالأهرام بالقاهرة

* تحت جامعة عين شمس عاصم احمد
المسوي درحة الدكتوراه مع مرتبة الشرف الاولى
في تدريس الحديث - كان موضوع الرسالة # كمال
علاء الاسدي البرعة ودوره في المجتمع المصري
من سنة 1914 حتى سنة 1952 » .

« احيوط » رواية شعرية أبيه من كتابه
محمدي عن نرات اعرابي عن قصة لا يتو العابد
وهذا المعروف .

✽ « الأعمال حول الغانم » دراسة تحليلية
لإنسانا، وللأشغال الإحصائية انتهى من إعدادها الأستاذ
المعري عبد الرحمن شلتح .

د. محمد باقر

* صدر في نفس كتاب « الشخصية والصراع » كتابان من ذريل وهو دراسة نفسية في طلائع اسرح الشعري العربي ويبحث في الشخصية والصراع على تفرجات خاصة معني مرحوم ر - ر ا ب ك ه و ع ل د ن م ث . كما صدر كتابان في درسل في ر - ث ا ب ا فير الحادي للاستطورة . وهو عرض تفصيلي للاستطير المورثة في سومر ومصر ر - رة و ل ن ر ط ه المؤلف بتاريخ واحداث مع ضممه في اصل الحضارات الشرقية القديمة .

* صدر عن المكتبة العربية بحسب كتاب «الحسين في حروف المعاني» للحسين بن القاسم الرازي الموفى عام 749 هـ وهو مصنف لمحيي لآل هاشم ، محسن الدكتور محمد أمين قباوة ومحمد بن سفيان فاقص .
صدر عن المكتبة 688 ،

✽ ائير السكندر عند السلام العجلي في ائتدوه
 تتدقه ائسبمه بدمئق محاصرة تسوان ١١ خصائف
 بعينه "

✽ اميرة تحملي اسم الدكتور عبد المرواني
السعودي عمدة القابو من العرب تخبثا الدكتور
بحري تكتبها الى في كلية حقوق جامعة القاهرة
وسيرامها الدكتور احمد اصاوي مدرس فقه
الشرائع .

* ألقى الأديب الخليلي محمد الحساوي محاضرة في دار الكتب الوطنية بعلي عنوانها « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

* د. ع. محمد عيسى في « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

* حسين دلالة أديب في دار الكتب الوطنية بعلي عنوانها « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

* ألقى أحمد وهبي السجاني محاضرة في دار الكتب الوطنية بعلي عنوانها « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

* « المسجد في الإسلام » رسالة - نظم يائد، أحكامه : أدائه : دفعه : تابع خبر الدين : سي . من علماء الشام ، وقع في (368) صفحة متوسطة ، طبع في مطبعة الانشاء بدمشق .

* دعة نهاية المحامين في حاشية في نفوة بيعة موعودها : عمليات الزرع والطعم في الجسم (سرى) : اشترك فيها كل من الأطباء طه أسحني الكلي وبشير الكافي ونيل مارتني وزهر امر برأي .

بيروت :

* رصاص طه تقية الصحافة اللبنانية صدر به عن دار النهار للنشر بيروت كتاب جديد عنوانه « الاعلام والمعرفة » . وقد قدم به شارل حلو رئيس الجمهورية اللبنانية السابق وقع الكتاب في 100 صفحة .

* أقامت لجنة تكريم العلامة والمؤرخ الكبير محمد جميل بهم حصة تذكيرية له في أوتيسل كارتون بيروت تكلم فيها عدد من المفكرين والأدباء .

* رسائل فلسفية للكندي والفارابي وابن حاشية وبجني بن علي : وسوف تطبع في بيروت عام 1973 .

* « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

* « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

* « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

* « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

* « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

الأردن :

* « حاشية - آية ولشعر الحديث » .

[illegible]

وعندئذ أتى أنسب رحمن من رحالات المسلمين
الأعداء الذين ألوا اللاء الحسن في الدفاع عن
الغنية العرسية : وجاءوا قى الله حتى جهاده :
وسحبوا أدورج آباء أشجاعة والطولة . . وللغنى
مؤنسات عديدة عن الغنية الفلسطينية وخاصة
مذاكرته عن مفركه العلى أتى تناول فيها بالتعصن
دور الأشرار لمسلمين لي حريد مسطى . . رحم
الله المتد .

✽ علمنا ، اخيار العلم الاسلامي ان الامانة
الجمعة لرابطه العالم الاسلامي قد وجهت
رسائل الى كل من وزير المعارف ، ووزير
العدل ، وصحافة رئيس الجامعة الاسلامية
بمدينة اموره ، وصحافة رئيس الاشراف اندلسي
بالمسجد الحرام بخصوص ترشيح مندوبين من
تجمع الافاض من قبل كل جهة ليكونوا اعضاء في
الجنة التمهيدية التي تقرر تشكيلها بدراسة
مشروع انشاء مجمع للعلم الاسلامي الذي تدرسه
الامانة العامة لرابطه وذلك بالاستفادة الى عدد من
العلماء المحققين في تاريخ

✽ عقدت الرحلة السنوية للبحوث والدراسات بجامعة أربيل من اجتماعات لها برئاسة الدكتور عبد العزيز عبد الله وكبير جامعة أربيل وقد أُنشئت أمانة عدد من أقراراتها منها طبع بعض الكتب والمراجع العلمية من غير علم من قبل وزارة التعليم العالي والبحث العلمي.

✽ قال معاذة وكيل وزارة الواسطيات السعودية في تصريح حول إنجازات الوزارة بطرق مشاريع الحج أنه قد أُخذ بالأساليب التي سوف تحقق عدد من أبعاد مشروع تطوير منطقة عرفة بمرحلة أولى حتى يمكن الاستفادة من هذا المشروع ، وكذلك مشروع ريو العريفة ، وكوثرى سوق العرب المعلق ، وأدى بعض أول كوثرى سكنى جاهزا خلال موسم حج هذا العام .

✽ أصبح الدكتور عبد العزيز الفدا وكبير جامعة الرضا منسق الفعاليات والمسحرات لجمعية العبدية ويهدف الجامعة من إنشاء هذا المنهج إلى اخلاص طلبة كلية الصيدلة على الادوية ذات المصدر البشري وخاصة نباتات المنطقة والمسحرات الخاصة بالحدثة .

✽ صدر عن مطبع لاهية للأومست في أربيل كتاب « العلم في مكة » وللدكتور أحمد عبد العزيز الفدا وهو من كبار الباحثين في تاريخ مكة المكرمة في كسبة الآثار بجامعة الرضا في 184 صفحة حجم كبير .

✽ صدر عن وزارة الثقافة الإسلامية في أربيل كتاب « التاريخ الحضري الخامس الذي أنشأته حكومة كشمير بحرة بعمارة الهندية القديمة في كشمير في البلاد .

وكانت الجمعية السنوية في كشمير بحرة قد انضمت بالإجماع صيغة قرار يعضي من العبدية برفقة حدة لا يفت أي الإسلام نفسه وان من الضروري توسيع مكانتها في المجتمع الإسلامي ببناء برجة حارحة عنه لأنها تدعى بوجه أحمد أندلسي في الكدابة . كما أقرت حكومة كشمير عدد قرارات هامة منها تقرير حدرية تقيم لجنة عربية في مدارس كشمير ، وان على كل موقع حكومي حفظ ولو حرة من كشمير .

✽ صرح الأمير محمد بن سعود آل سعود بأمره بالاحتفال بوزارة العدل والدراسات الإسلامية في أربيل بذكره لاسم السعودي بوجه نقد حركت مديريته بأمره ان تمنح لها دارا في مكة المكرمة تكون موقعا لبدء لاحوة في المجلس العربي والإسلامي من تصطيرهم ظروفهم للاقامة بغيره محذوفه .

✽ ذكرت لها جميع المصنفات من المؤلفين ، كما توفرت العدد وانعلم من يؤمنها ، وان بالمسبة بقطع الاهلي فان هذه الأداة شرف على اجتماعات بحرية وتعاوني منها كما قد تم الاتفاق على دعم جمعية بحرية بجمعية الاحتفال في المحنة الشرقية .

✽ صرح معاذة مسؤول في وزارة الحج والوقاف بالسعودية بأنه قد تم دعم احتياجات مسجد المملكة وما تطلعه من الترميمات والاعمار والآلات . وسرور لوزارة جميع هذه المشاريع بكميات من الكتب الإسلامية القيمة بالإضافة إلى المصاحف الشريفة تكون توافر المكتبة الإسلامية في كل مسجد ، كما تعظم الوزارة بتمويل عدد مشروعات تطوير رسالة المسجد في المملكة العربية السعودية .

✽ أورد سعودي يحصل على الدكتوراه من جامعة الرضا هو الدكتور رافع عواض الأستاذ المساعد بالجامعة حصل على الدكتوراه بتعليم جيد جدا من رسالته « مباحث العدل في القرآن الكريم » .

✽ قدمت وزارة المعارف السعودية بتوزيع حرة من الرضا ، صرحه بالوزارة وخمسة الأساتذة على راحة معلمي اللغة العربية والابتعاد الإسلامي بدارنا بسيما . وذلك مساهمة من وزارة المعارف في نشر الدين الإسلامي وبلغه العربية في الفترة الأخيرة .

✽ انطلاقا من مبدأ المحافظة على التراث العربي والإسلامي أنشأت في مختلف مدن وقرى المملكة العربية السعودية وابحثت عليه والعبادة به وبمساعدة بالدراس ولتأخر بالدراسة .

✽ ذكرت لها جميع المصنفات من المؤلفين ، كما توفرت العدد وانعلم من يؤمنها ، وان بالمسبة بقطع الاهلي فان هذه الأداة شرف على اجتماعات بحرية وتعاوني منها كما قد تم الاتفاق على دعم جمعية بحرية بجمعية الاحتفال في المحنة الشرقية .

• وحظي أبي الحجر، نفسه مشاهداته وانطباعاته
وأي على ذلك من الحج والعمرة التي
نظروا عليها.

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• أصدرت عمادة كلية الإمام الأعظم بغداد
العدد 1 من مجله كلية الإمام الأعظم رئيس تحريرها
الدكتور سامي محمد حسن وبلغ هذا العدد في
416 صفحة حجم كبير

• أسهمت اللجنة التي أعطاها وزارة الإعلام
بغرافية تجميع وتحقيق ديوان الخواهر في عماد
بحر الثاني - ويستقر أن يقع انديوان في حصة
حدا.

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• دفع عن أبي جريرة العهد المجمع صاحب
التي بعريه والكتاب دراسة شاملة عن حيود أبي
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• دفع عن أبي جريرة العهد المجمع صاحب
التي بعريه والكتاب دراسة شاملة عن حيود أبي
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

• في صدره من الكتب التي يعرفها
والتي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت
من الكتب التي كانت في بيته في ذلك الوقت

رسائله تركيا :

اقتصاديا :

بحرہ لا سرہ

- بناء جميع المصانع التي تقوم على آراء
- - - - - لتخصيص الضرائب وجعل أكثر عدالة في
- الربح .
- د - انشاء منظمة بدين بيمه .

سيمي

الديني

- ✽ جاكوتا - صرح وزير الشؤون الدينية في
- بلونيميد بين التربية الإسلامية هي الفاعل الواسع
- من كل انقلاب وتصلح . .
- دال - انه يجب ان يكون التعليم الديني في
- مبنى عواجه السجلات .

ور الحكومة لاندونيسية قد بدأت العمل على
رفع مستوى المدرسين الدينيين ، وذلك باعطائهم
دورات تدريبية . .

وقال : ان المعلم الديني يجب ان يجمع
مداوس بدون اسماء ، مع وجود المدرسين الاكفاء
في علم التربية . . واما تعليم اللغة
الفرنسية فلا بد من تجديد اساليب التدريس
بها وذلك بوضع منهج حديث يكون باستطاعتهم
تمكين الطالب الذي يتبعه هذه مسيرته الى 3
سنوات ان يتكلم ويكتب بها . .

كما ان المعهد والكليات الإسلامية التي اقامها
الحكومة الاندونيسية في مختلف أنحاء البلاد ، كان
من أجل التعمق في الدراسات العربية ، لانها تفتح
القرآن الكريم .

✽ نشرت جريدة (ابيدي) الاندونيسية ان
هيئة اتحاد دور النشر في جاكوتا غاصت بوضع
مشروع مشروع موسوعة اسلامية .

وبدأ ايد معاني الدكتور معطي على وزير الشؤون
الدينية هذا المشروع لما يهدف اليه من بث الوعي
الاسلامي ونشر التعاليم الدينية بين أبناء اندونيسيا
خاصة وانهم الاسلامي عامة

، الى حرب اسلامه الوطني
ش من بروغسور نجم الدين اريكان باسمه
في حرب الوطني السابق وحسام يدين الا
مخرج من بلاد وحبس نائب لوكساند
جميعه للحرب السابق ابيدي حلت
الحكومة على اساس انه مذهب العلمانية ويسعى
لانظمة حكومة دنية على اساس الاسلام .

- واسرولسور نجم الدين اريكان من أهم
الشخصيات الحركة المعروفة باستقامتها ونظامها
سلوكها الشخصي والسياسي . ومن الدعي ان تقوم
تركيا بربطها الحدة وان تترك مكانها اللانق بها
في الشرق الاسلامي بدلا من احتلالها آخر القوية
في الغرب . وهو يدعو الى تصنيع تركيا بدلا من
تصدير افعال سقيجوا صناعات الحرب بأجر محسن
. . وهو اول من حشد باعامة مصنع للطيران في
تركيا .

- وعموم بروغسور نجم الدين بعد اسبانه
لحزب الحديد بحولات في جميع أنحاء البلاد
يشرح فكرته ويوضح قنات الحرب الاسلاميه وهو
يعاقل في كل مكان برووه بالاھم الكبر وبتأييد
.

يتم حرب اسلامه وصبي
سليمين عروف امر وقد رجع في الآونة الاخيرة بيايا
لشعب التركي دعاء فيا الى الوزارة من معاتب
الجنم ومعاتب الروح بشكل يؤدي الى اسباق
المفيد والتوازن المثير وقد لاقت رسالته كل تأييد
ونهم من كافة لائرا في جميع أنحاء البلاد .

صدر الحرب الحديد جريدة بومه اسمها
اعلى حاليا وهي من اوسع الجرائد الاسلاميه
توزع في البلاد .

- وتلخص مبادئ الحرب باستقط التالى .
مفتويا .

1 - اسركر على اناحية الاحلامه والموبة

ب - الارتباط بالشاريح .

ج - الابتعاد عن التعلق الاعنى .

د - ضرورة احترام تعاليم واعراف الامة .

والمكافئ لسبوة التي تقيم بين الشباب .. حيث قام رجال شرقة حملة الأدب بملوحة الشمس من نطق شعورهم ، واستطاعت في جولة واحدة حص شعور 300 مائة ماسري ولعبه اليوم
مظهر دج .

وقد صرح مدير انشطة يوسف جعفر بان
الحملة تعدد مع الشباب من اعداء شعورهم
بمنهج السوء .

✽ عقد مؤجرا في مايربا المؤتمر السنوي الثالث
للمجلس العربي في آباء لشرقية والحيوية وذلك
بم في اقصاه الدسرة
كوالا شعور وقد حضر المؤتمر وشبارك
حلفاء معظم طلبة الجامعات في المنطقة وقد
اسمى بين 5 الى 8 بريل عام 1973 م .

✽ بعد الاسناد عبد الله براهم ، من ماسر
رساله دكتوراه موضوعه « جنة اتركاه »
المؤبة وذلك في كلية الشريعة والعلوم
بجامعة الزهر ، تحت اشراف الدكتور مصطفى
صفاوي اسناد كرسي بقله بالكنة ، وقد اطلع
على بعض المراجع المنعقة بموضوعة .

الفلسفة

✽ في ماسر
مجد ابداع حارة عمار حالي ماسر
وحسب حارة ماسر
حكمة الاسد
الفسال .

كورد الخويبه

✽ لبرغ ريس جمهورية كورد خويبه بسمي
. بية قطعة أرض مساحتها (حوالي 9000
متر 2) في وسط مدينة سون وذلك ببناء مسجد عشاء
وتبلغ قيمة هذه الارض حوالي 300 000 دولار أمريكي

بورما

✽ خطبه م . م . ا . راشد رئيس منظمة بورما
الاسلاميه في مؤتمر عقد مؤجرا في رانجون ، وباني

ببوخله من مسير بورما تم تطرق في احدثت من
مطالب مسي بورما العاجيه بهم يحتاجون من
الحكومة الى تصاريح لاداء فريضة الحج ولاسيما
تكتب ولحلات الاسلاميه بالهات عربيه وانفادسيه
والاوردية وتصاريح موظفين الحكوميين المسلمين
بالخروج الى الصلاة يوم الجمعة ، وتصاريح بتعليم
الحرم المديوحة ذبحا خللا لطفه الخدمات المسلمين
. المسلمين بوقوف الارض بظاعة القرآن الكريم
. النوريه وتصاريح بانشاء مكتبة في المنطقة
الاسلاميه .

البابان :

✽ صرح السيد هاديجي بامورا المسير الباني
السابق في جده والذي شغل الآن منصب المستشار
الحاص لشركة الرس العربيه انه قد تم ترجمة وطبع
القرآن انكرم ابى اللمة اللبانية (50 بقا بقعة) ،
وقد سمعت في هذه البهية رايه العالم الاسلامي
. مع الحالة المسلمة اسرته

ماسلا :

✽ قام وفد رايه العالم الاسلامي لجنوب وشرق
. المركز الاسلامي في مايرلا واجتمعوا هناك
بشجحيات الاسلاميه ورئيس المركز اادوا الصلاة
في المركز

وقد قام الوفد الذي زاد جنوب اعين واطلع
على الاوضاع هناك ببقيله كدومس رومولو وفريو
حرجية اعين في وقت سابق .

وقد رحب رومولو بالوفد وهو انوفد اناني من
العالم العربي الذي يقوم بجولة بقمي البعثات في
جنوب الفلس حيث يدور ميسر بس قوات الفلمين
ببسلحة وبين المسلمين ماسلوات .

وقد المسر رومولو « سئبل جهادنا بربكم كل
شيء لاننا لا نحقق اي شيء » .

حصر لوند في وعا لاحق حفله استقبال
اعينها الشيخ قبل مجيد اعين المسير السعودى .

وهناك 3-500,000 بين سكان اسلاذ السالع
عدهم 39 مليون سعة وهم بقمشون بصورة
رئيسيه في اربع مقاطعات مسية في الجنوب .

لعمري لا فائدة مما حثت عليه أمة من الأمم على
مناهج الدراسة بالبرقية -

كنا حام الوبد مدلت ريزو لمدرسه مده

4-2-41

باکسها:

* أعلن وزير الحج والأوقاف والإعلام الكويتي أن 60 000 كويتي سؤدون فرصة الحج هذا العام وأنهم أي أن إدارة خاصة بتسيير الحج قد أُنشئت في الكويت و أن أجهزة الكروية حاسة قد استُعملت في الكمال احتراماً معر الحجج اختصاراً للوقت .

✽ عام وفد جامعة العالم الاسلامي بدون الشريك
الوسط برئاسة سمحة الشيخ ابو الحسن علي
الحسيني المدوني وعضوية الاسعد احمد جمال مشاف
في اطار مهمته التي اوفد من اجلها للفتوة والارشاد في
الفاصل حيث اجتمع بالمؤتمرين والمهتمين في
الاسلامية كما قرير اوفد بشرح وحة
الاساطير الرسمية واشعبه في الفاسمان .

لعمري لا فائدة مما حثت عليه أمة من الأمم على
مناهج الدراسة بالبرقية -

وقد كان لهاتين اربابين اثرهما القوي على
الذين راجعوا الى افعالهم

١٢٥
 ملبور شخص في الهند و (دكتور الشرقية الحقبة).
 ولكن عن نوعي الاسماء انه الى الاسم جلد جلد الحقبة
 يعرف هذا عدد الهائل عن ...
 ...
 ...

ونظرا لهذه الظاهرة المؤلمة فقد قام عمر بن
صحاب الهممة واعتبره على الإسلام بالهدى وقف
اسلامي لشمر انكتب الاسلامية بالهدى ليعني في
مدينة كليسا بهما ٤ ومسجده لدى الحكومة .

: _____

كما نشرت بعض المقاطع النثرية من مؤلفات الطبيب الصالح ، ووليد اخلاصي ، مع نبذة عن حياة كل شاعر ومؤلف .

✽ يبدأ العمل في ربيع الثاني المنصرم لادالة الميثي الحالي للمركز الاسلامي في لندن ، ليقام عليه اكبر واحداث مسجد ومركز في أوروبا .

✽ اكاد المستشرق البريطاني البروفيسور داود كاوان ، الذي سبق له ان اعتنق الاسلام منذ سنة 1932 م . انه يرى ان مستقبل العالم هو الاتجاه نحو الاسلام . . . وان هذا هو الحل الوحيد البديل للقوضى التي تغرب اخطاها في أوروبا في العصر الحاضر . .

✽ لنصوص من تاريخ ابن الفرات تتعلق بالحروب الصليبية ، نشرها لايمزوسميث في مكتبة هيلرز في كيرج ، وقد صدر بالعربية في مجلدين مع ترجمة انجليزية .

بلغاريا :

✽ تفيد الأنباء الواردة من بلغاريا ان الاثراك الذين يعيشون هناك يتعرضون لجو شديد من الارهاب ، فقد أغلقت مدارسهم الخاصة بهم . . ومتعوا عن الدراسة بلفتهم . . حتى ان السلطة اعتقلت أخيراً بعض الأشخاص بجريمة (الختان) . . لان الختان من عادات المسلمين . . !

النشاط الكنسي :

✽ نشرت دائرة معارف (انسكلويديا) الكنسية الارقام التالية عن النشاط الكنسي ،

✽ لدى الكنيسة الكاثوليكية 250 الف مترع في العالم بينما بلغ مجموع العاملين لخدمة الكاثوليكية 1 600 000 نسمة .

✽ خلال ربع قرن من عام 1925 - 1952 حول المبشرون 13 مليون شخص الى الكاثوليكية بمعدل نصف مليون كل عام .

✽ لدى الكنيسة البروتستانتية 43 الف مترع ويديرهم 1 600 مركز ومستشفى في العالم لاغراض التبشير ، وقد زاد عدد البروتستانت في ربع القرن 1925 - 1952 حوالي 30 مليون نسمة .

عليه وسلم في الوحي المنزل في محكم التنزيل في قوله تعالى : « ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد » . انه هو المصطفى بذلك . . قائلهم الله .

لذا ، كان من الهمية القصوى اتخاذ هذا القرار بطرد هذه الفرقة الدخيلة على الاسلام والمسلمين ، وانقاذ المسلمين ووحدهم من شرها .

كما ان القرارات الاخرى التي اتخذتها حكومة تشمير الحرة بان تكون اللغة العربية اجبارية ، في المرحلة الابتدائية وان على كل موظف حكومي حفظ جزء من القرآن الكريم . اهمية بالغة في تكوين المجتمع الاسلامي .

أوروبا :

اسبانيا :

✽ صدر في منشورات البيت الاسباني العربي في مدريد الترجمة الاسبانية لرواية الاديب الاردني عيسى الباعوري (بيت وراء الحدود) التي ترجمها المستشرق الاسباني : خيوس ويوساليندو ، وجدير بالذكر ان المستشرق الامريكي هوارد رولاند يقوم الان بترجمة هذه الرواية الى الانجليزية ، ومن العنظر ان تترجم الى الالمانية كذلك ، وقد ترجمها المؤلف نفسه الى اللغة الإيطالية .

انجلترا :

✽ ذكر المشرفون على انجاز قاموس الانجليزي الكورنر بان كلمة يهودي ستبقى في قاموسهم الذي ينتهي السبل به عام 75 تعني العرق العبري وقائما مقرض المال .

وكان المشرفون على إصدار القاموس الانجليزي الجديد قد تعرضوا الى ضغط من الاوساط الصهيونية تطالبهم بحذف المعنى الثاني للكلمة اي مقرض المال والاقتصاد على المعنى الاول فقط .

✽ نشرت مجلة « الشعر الحديث » التي تصدر في لندن باللغة الانجليزية 10 قصائد عربية في صفحاتها الاولى .

وكانت القصائد للشعراء عبد الوهاب البياتي ، ولزار قباني ، وادونيس ، ويوسف الخال ، وبلند الحيدري .

كوبنهاغن :

✽ عقد في كوبنهاغن مؤخرًا اجتماع للمفسرين المسلمين لدى الدول الاسكندنافية ، وقد تقرر إنشاء مركز اسلامي في كوبنهاغن ، وسوف يقوم المركز بتنظيم مختلف اوجه النشاط الثقافي والتعليمي والديني للجانليات الاسلامية في المنطقة ، كما ستعقد ندوات واجتماعات ، ويصدر النشرات . . الخ . وسوف يكون للمركز فروع في اسلندفة وغيرها من الدول الاسكندنافية .

✽ (الزاقي بالرفيات) جزء ثامن للشيخ صدر حدينا بتحقيق البرت دبتريش ، وهو من منشورات جمعية المستشرقين الالمان .

فرنسا :

الاسلام في نظر المؤرخين الاجانب .

✽ - سرة الاسلام - مجموعة نصوص تاريخية - يزنطية وقبطية وسريالية وارمنية - اهدتها الان دوليه المحاضر بجامعة تولوز للكشف عن آراء مختلف المؤرخين في الفتح الاسلامي عبر العصور والاقاليم .

هذه النصوص لا تخلو من بعض الاجعاف والتعيز باهتمام المؤرخين العرب .

اسكتلندا :

✽ كتاب الفهرست لابن التديم طبع اخيرا بطهران بتحقيق رضا تجدد ، من نسخة جسترني بدلين باسكتلندا ، وهذه الطبعة تحتوي على المقالة الخامسة الخاصة بالمعتزلة .

المانيا :

✽ جاء في جريدة « العالم الاسلامي » ، التي تصدر في مكة المكرمة ان المستشرق الالمانى برتد مانو فيرشر قال في محاضرة القاها على طلاب معهد الدراسات الاسلامية في اندولسيا ، بان الدراسات الاسلامية أصبحت الآن تسيطر على العقل الغربي . وكان المستشرق الالمانى يلقي محاضرة في المعهد عن النصوص في الشرق والغرب والنصوص الاسلامي في المسيحية .

واشار الى ان الاداب العربية التي أصبحت في عناول الدارسين الآن تساعد الى حد كبير على متابعة الدراسات الاسلامية .

وقال فيرشر انه لكي يصبح الانسان مسلما حقيقيا فانه يجب عليه دراسة الاسلام والارتباط بمجتمع اسلامي . وناشد المؤمنين من كافة الاديان في جميع انحاء العالم ان يمارسوا دينهم بالصورة الصحيحة .

✽ اكتشف علماء الآثار الالمان اثرا تاريخيا عظيما أثناء قيامهم بأعمال التنقيب في جنوب العراق ، اذ عثروا على الواح حربية مكتوبة بالخط المسماري يعود تاريخها الى ثلاثة آلاف عام قبل الميلاد ، وتبين بعد الدراسة انها تحتوي على اقسام من اسطورة نلفاش الشهيرة التي عثر لأول مرة على نصها الكامل ، وسوف يساعد هذا الاكتشاف بعد تفسير المضمون الكامل على الوفوف على معلومات اضافية عن حضارة السومريين ، واغناء العلم بكنز جديد .

الاتحاد السوفياتي :

✽ اكتشف تلميذان سوفيتيان في حقل بالقرب من قرية كاسياتكي اكبر مجموعة اكتشفت حتى الآن من النقود القديمة ، ويتضمن الكثر حوالي ثمانية آلاف قطعة من النقود الفضية بالخط العربي أصدرت في الفترة بين القرنين الثامن والتاسع .

وقد حكت هذه النقود في بغداد وسمرقند وبخارى ومرو .

✽ بدعوة من سادة المفتي الشيخ شاكر خيال الديشوف رئيس الادارة الدينية لمسلمي القسم الاوربي وسبيريا ، قام وفد من النساب المغربي بتمنى الى جمعية شباب الوعي الاسلامي بربارة عدة مدن اسلامية بالاتحاد السوفيتي وبالأخصوس مدن آسيا ككاشغند وسمرقند وجيمبورية تاتاريا واوفا وقزان وكذلك موسكو ولتغراد .

وقد لقي الوفد حفاوة بالغة واستقبال من طرف عدة هيئات اسلامية وشارك المسلمين في صلواتهم .

وقبل ان يغادر الوفد الاتحاد السوفياتي لاقام المفتي السيد بابا ختوف رئيس ادارة مسلمي آسيا اوسطى حفلة استقبال على شرف جمعية شباب الوعي الاسلامي .

فهرس العدد الثاني - السنة السادسة عشرة

صفحة	
1	في رحاب الملقى السابع
5	خطاب صاحب الجلالة مولانا الحسن الثاني نصره الله وأيده في أعياد الشبيب
13	الدروس الخمسة - د في شهر رمضان المبارك
14	تشيهد التاريخ صديق جهادنا
<u>دراسات اسلامية :</u>	
18	كلمة التناح الملقى السابع للتعرف على الفكر الاسلامي
21	الرد القرآني على كتيب : هل يمكن الاعتقاد بالقرآن ؟
23	نحلة الراء في ابتداء الحكم والفتوى على المقاصد والفوائد
30	القرآن الكريم في مجال الطبع والترجمة والنشر
36	التاميم بنفسه الوقف
42	لا يعين .. ولا يسار
50	حالة المسلمين الديموغرافية في البلاد الواقعة تحت النفوذ الشيوعي
63	الطعام .. مشكلة الإنسان الأولى
72	كعب بن مالك .. شاعر رسول الله
75	من اهتمام المصطفى
78	مظهر التمدن في عبادة الإسلام
86	التصوف وبناء الشخصية الأخلاقية في الإسلام
<u>أبحاث ودراسات :</u>	
92	وظيفة الأدب بين الأسس واليوم
94	رسالة مفتوحة إلى ملكور
101	الملازمة .. الإنسان
106	الاعيون على الحيل من نابليون إلى تلامذته
115	الوجع
<u>ديوان المجلة :</u>	
120	بالجمعية أفران
122	الشاعر محمد الحوي
124	عيسى ليمان وباطل تمازج
127	ميدان محمد

دراسات مقريسية :

- 130 حفارة وادي دجلة من خلال النصوص والآثار
154 حول الدور الاقتصادي لمدينة فساس
109 المؤلفون المقاربة في مختلف المصنوعات
153 الأدب المقريسي أمام الطوبى
155 أدباء المغرب في العصر المريني الأول
الأدباء الكبار مالبك بن المرحل
197 تحقيق القول في أصل قبيلة (زعر) (زعر)
- للاستاذ محمد الفتوي
للاستاذ عبد المكي الوزاني
للاستاذ عبد السلام بن مسودة
للدكتور محمد الأخضر
للاستاذ محمد العلمي حمدان
للاستاذ محمد القادي بن مسودة

قصة المجدد :

- 202 مستشرق الموسيقى

معرض الكتب :

- 205 شرات المنهج في الأدب والعلوم والأعمال
208 العقيدة .. لابن مكدريه
214 كتاب صمد
215 من آباء العالم الإسلامي
- للفقيه الشيخ إبراهيم الفطاح
تأليف للدكتور عبد الهادي التازي
شرح وظيفه وعنوان موصوفاته ورتبها فهارسه :
أحمد أمين - أحمد الزين - إبراهيم الأبياري
تأليف للأستاذ محمد بن ناوي
للاستاذ الحاج أحمد بن شقرون